



MICROFILMED BY

BYU

AT:

CAIRO EGYPT

OPERATOR

REDUCTION X

THOTMOSS RAMZY

42

DATE FILMED

LIGHT METER SETTING

7 NOV 1984

25

FILM EMULSION NUMBER

FILM UNIT SER. NO.

A0 39 4837 09 16 HRP 51568

PROJECT NUMBER

ROLL NUMBER

EGYPT 001A

21

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 47

ITEM

11

MANUSCRIPT MICROFILMING PROJECT

COPTIC ORTHODOX CHURCH

Project No. 2114Manuscript No. 107Library St. Mark's Cathedral, CairoPrincipal Work Commentary on the Gospel of John part 1Author St. John ChrysostomLanguage(s) ArabicDate 1-12-1974Material PaperFolia 223 (Western)Size 22.5 x 22.5 cmLines 21 to 32Columns 1Binding, condition, and other remarks Tied with several cords
near the edges. Binding damagedContents ff. 70-224: Commentary of St. John Chrysostom
on the Gospel of John, part 1 (Introduction -
with illustrations)

Miniatures and decorations:

Marginalia 5-74 Notice of

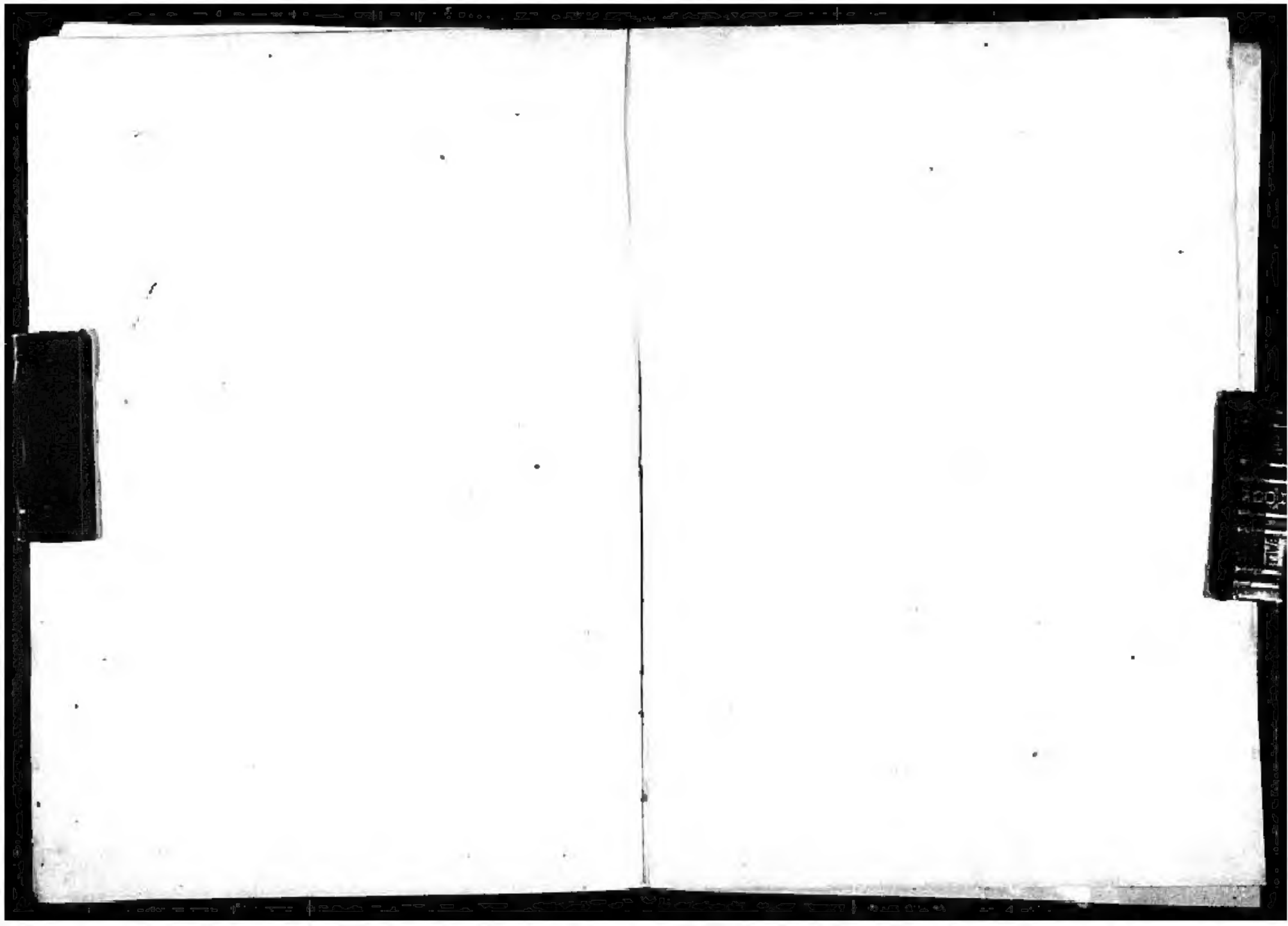
مكتبة
المجلس
لغة العرب
فلسفة

لاهور
٤٧

٧٣٨٥٧

٢٧







بسم الابن الوحيد الحقير الامل

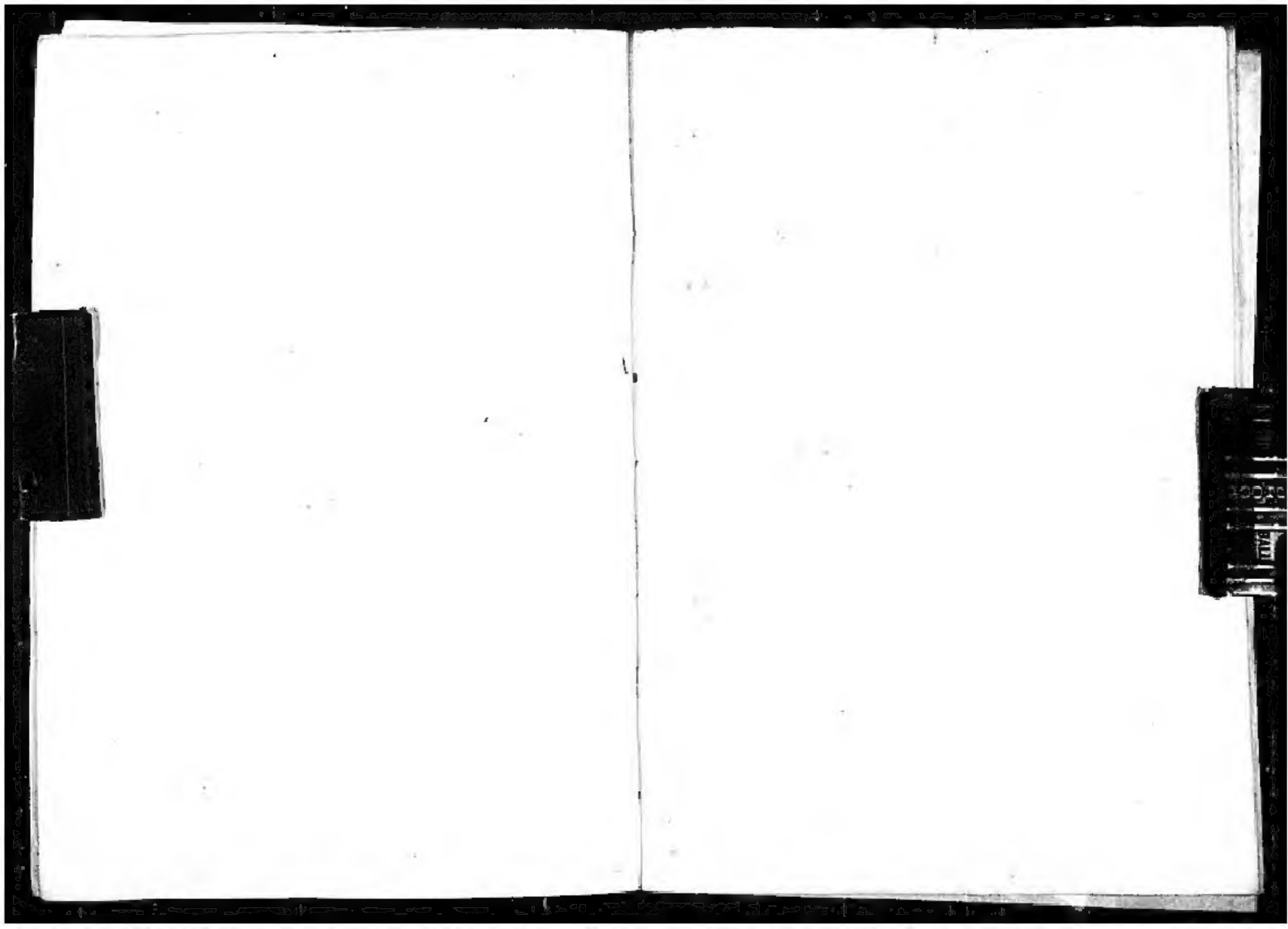
فتدعي بعون الله وحسن توفيقه بسخ كتاب تفسير ايجل
رحمنا البشير النوراني لادينا الجليل في القديسين بونا
قهر الذهب الخريد من اللغة اليونانية الى اللغة العربية عليه
ابن الفضل الرضاوي وهو ثمانية وخمسون مائة وخمسة وعشرون
معه مائة وخمسة وعشرون كتابا
عق عليا دائما ان تقدم الشكره الكثير الاحسان الذي جعل على موهبه
السموه وخلقت الانسان وشرفا بماله ثلوثية الالهيه سافقا
انقضا بالولاده الروحانيه مستافقا ونظنا من درجه العبد وان كنا
بالعصيه اثرا الانتم من ملأته ورفقا الى رقبته الذين الموروثين
في ملكته وهما تايك تعليمه الخلق لطفه المستامين وماله على الناطل
في مسير الرومانيين وهذا يرسله الخواصين الاقارب واجري لحيثنا
التيه من بين جرائم المذهب اربعة الانهار تشكلا معتزفين بسم الله
المتد الى الفضل مستعين في بحبه المولي بالافعال والافعال لسان
غاية الموعيد ونهاية المراء وقضا عن لنا جزيل الشكر وجعل العباد والاداء
النفله تفر من احوال قوم سائر دته لاننا قد اضعفتنا بالاعمال المشرقة
ثرفا المياحه المشتبه فلذلك السبب ما تمانا معافاه تومنا الى اشرفنا
الطعام الروماني لان هذا الاسع الدنيا الاخرى دلاله عظيمة على
سعر الفاني وهو انما ليست جايبه والافسانه الى القدر الذوق
لستدعه الصغين ولغيرها اندافه وبمكا اعادنا الى محضنا بعد افواها
في هذا المرض وغفل فوما بان ظلمنا الاقوال الالهيه وتشدد عاقلنا
الكتب القديسه الروحانيه لان كل كتاب هاجس من ابد هو اقل من
وتعلمنا ونلافا واملانا واما حياه في العدل والعروا والهدا
ليكون صاحب الله كاملا متكامل في كل عمل سله وقد ارسل بسره المسبح
اليزود الى الكتب ليس ليقرأ مساهده لنا لانه ارسله الى تحت بلده عشرين
لانه لم يقل اقرا الكتب لكنه قال نقضوا الكتب لان الامر الذي قلت
اجله تخاف الى اهتمام كثير لاننا سنكون في محراب وقفا لهذا امره ان
يخففها كبدوا العوايه المشرقة في قمرها لانها ما عقلت طامعه في قمرها
ولا المرحه عن محضها ولاننا اذ جعلنا كل فخره نسيه ومعت في قمره
منها ومن يتبع الاشيا الراسيه اسفل ان لم يلحقها بحب وبالقدرا اسفل

فهرست الكتاب المذكر

المقالة الأولى عدد اذكار رسول ربنا العظة الأولى محمد
في ان المعتز بين ان سمعوا اقواله الاولية ينبغي لهم ان ياتوا بل
اقتسام رباني وافضل لهم كثيرا ان يتعدوا من شأن عمل القلب المقالة
الثانية محمد في قول الرجل يقدس في الوتر في كان اكل العظة
الثانية في ان يجب على الراغبين الجسد ان يمتنعوا
الما يقال لهم ايضا بل يجب ان يتجنبوا كافة افعالهم الدينية المقالة
الثالثة محمد في قوله في الوتر في كان اكل العظة الثالثة
محمد لعنا على اشرقت في اشرقت المقالة الرابعة محمد
في قوله في الوتر في كان اكل والكلمه كان منسوبة الى اهل المذاهب
محمد في انه ينبغي لنا ان نشكر الله ربنا وفي امتثال العظ
المقالة الخامسة محمد في قوله ان البراءة كلها تكون العظة
الخامسة محمد في ان الخطية هي ظلمه وفي العقوبة العبدية ان تكون
متعينة المقالة السادسة محمد في قوله صار انسانا من اجل
اسمه يربما الله السادسة في اننا ليس بممكن ان نضع من افعالنا
سقوطه في بيتنا اذا اقتنينا عيشه ملقوبه محمد المقالة السابعة
محمد في قوله كان النور الصادق الذي ينبغي لكل انسان واراد الى العالم
العظة السابعة محمد في ان نوحث ونذكر الوقايع التي في هذا
الكتاب ونذكر فيها المقالة الثامنة محمد في قوله كان النور الحقني
الذي لكل انسان واراد الى العالم العظة الثامنة في حب الاموال واث
الذين هذه الحالة حالهم ما يتعبدون لله لكنهم يتعبدون لانفسهم المال
المقالة التاسعة محمد في قوله الحقا صندبا وخاسره لم يتقبله
العظة التاسعة لعنا على اكله المقالة العاشرة محمد في
قوله ايضا الى خامسة بما صامته لم يتقبله العظة العاشرة في
ان الذين ما يعيشون عيشة مخمورة ليسوا يستفيدون من المعصية
القدسية نقفا المقالة الحادية عشر محمد في قوله والكلمه صار لولا
وسكن فيها العظة الحادية عشر في اننا اذا عشنا عيشة

سقوطه

سقوطه لنا نوصي الناس الى الوصايا دنا انما نعلم على ذاتنا ونعلم الى
المقالة الثانية عشر محمد في قوله وعاشنا عيشة مجدا ونجد ومجد
من ابيه ملائكة وحقا العظة الثانية عشر محمد في العقوبة
المجزة وفي العقوبة الدورية وانما نعلم الى عيشة سقوطه من طريق
ان ليس بمتعينة من غير ما ان يتجنبوا العترة المقالة الثالثة
محمد في قوله يومنا شهد من اجله وصالح فاما هذا كان الذي
قلت اننا انه حايي وراي وهو الذي قيل لانه كان اول من تقدم ما على
العظة الثالثة عشر محمد في الصدقة وفي ان لا يكون من استقام
المقالة الرابعة عشر محمد في قوله من استلامه اخذنا ما نرى في
نعمه العظة الرابعة عشر في اننا بعثت مكنيه في الفضيلة واسل
الراغب المصوبة من امة لنا واليهود وفي ان لا نتوجه اذا شئنا شكري
متسلدا انما يفتخرون في العيشة القويحة بل ينبغي لنا ان نقبل ذلك بحسن
وقا



وقفاً مريضاً على الطبيب كانه القبطيه
المريض الاثري كيه بهر والد سكنديه
عرها الله على الدوام وعلى في الطام عمل الكبره
ولوا البره واما

٤٤ جويل ١٩٤١
٢١ ١٩٤١

مسيلنا ان ستمع منه هذا الاستقام • لاسما ستمع من مواد • ولا ان
 لذلك • لكن ستمع من جافنا عما في اسمه • من اذ يقرضه الروح عند
 الجليسة • لانه ليس بجاسيا عطفا • سائنا • لكن الاول التي يوحها •
 من الاماكي الرصاصة • من تلك الانفاط • التي يسع السهم بها • التي
 ولا الملايكه عروها • قبل جدوت هذه الحواش • لان هؤلاء الملايكه •
 بصوت بها عروها • معنى بها ما قد عرفنا نحن • وهذا المعنى هذا
 رسول الله • اقول • حتى يعرف الان عندنا ان الملايكه • وتعلقها
 بليست حيلة الاحياء • للرب تفتتها • فليس كانت مبادىء الملايكه
 وسيلها • والكارونه • واصارهم • بجسنا عروها هذه الحواش •
 فمن وضع البيان • ارجو لا قد حزننا في هذا الاستقام • معاجه
 شين • لاننا قد كرمنا هذا الذي • ليس لمنا يس • بان
 يعرفوا الملايكه • معنى بها انهم لم يعرفوا • معيت بقولهم عرفوا
 بنا • اي قهر ما كانوا الى الان عروها • من نحن • لاي نحن نحننا •
 فليس نحن نحن الاستقام • مع حسن ربه قهرنا • ليس نحن
 ولذي يوم الذي نسموه • لكن ينبغي ان ستمعوا ذلك في رجبين
 سلمنا • اذ استقامت كاجس • فكل ما قد عروها • ولين كسا
 من راح • التي تعرف ما يكون • في تصور تلك • كقولك ما الذي قال
 خلقك الله • ماذا فعل • ما رايه في ان من لديه بره سمع • على ان
 هذه الاخبار طازا لم يسل ليا سنا تقع • طابق واجب يكون ما
 قد قاله الله انما قد استقامه • وانتم شمر • او كانت اوله لها
 مشقه لنا • لهذا العاقل بها المناله • الاقوال طازا • بانهم
 الاستقام • وواجب انتمك علينا ربه • ولين ما قد
 انما عروها اياه بالقامه • وسماعته كاهه الاقوال انهم عروها
 والامر له • لانه قد عروها • قد عروها احق • لاي عرفت
 كاهه الاقوال التي ستمعنا من اي • فليسنا ان يكون الان سنا نلي
 الاستقام • حال اناس قد عروها • واحدا مستشرفا من العلو • في
 دية السما على غفله • واما طازا مستان التي عروها بانهم
 الاستقام • في وصفنا • فحما صرنا مبادىء اليه • لان كذا
 الرجل العاقل • من هذا لك عاقلنا • لان ليس هو من هذا الذي
 على ما قاله اسمع الا هنا • انتم لست من هذه الدنيا • وقد شغل
 المعري فافتاحه • لما عروها كل مكان • العاقل اسراده • على

هذا

هذا الثالث عروها بلينه • فاقدرت نقوس ان ستمعنا قها واسرها •
 راح القداسه • وروح المستقيم • الما من ريش الجب السماوات
 ايسع الحواش • الذي يجمعنا الى غايين الحواش • اسطر قها •
 فليس الاوسط القاموس لدينا • الذي يجمعنا ان نشاهد جسرنا
 ساقول السموات • فليسنا ان ستمعنا له هذه معيتا شين • في كل يوم
 عروها • طلا طليان من يدخل الى عاقلنا ما جبر • ولا يكون يوما • ولا
 متوسخا • لكن ينبغي ان ستمعنا في السماء قوانا • لانه يحجب هذا
 عاقلنا المتوسخين هالك • لاننا ستمعنا في الارض • ولا ستمعنا
 ربه في ليله قايده عظيمه • وبيان يكون • ان اقوال بجمنا ليست
 عندنا من ياربنا • ان يتعلموا من جسرنا ستمعنا عروها • فليس
 الامور التي عاقلنا • ليست عند ذلك الفاصل شيا •

العضد الاول

في ان المعنى من ان يسعوا اقوال الحيه • يسعنا لم اربا عاقل
 انهم نغاي • وانفصل كهر استيرا • ان يتبعوا شمر كاهه الله
 ولعري ان الرديع شوسنا • اذ يجوز من اقد علم ان يكون متورا
 الا ان صوت هذا الرديع ليس رديع من الرديع احدا • ككبر
 سامعه من رجبنا وقلقه • وريع الشياطين وحدهم والذين
 يتبعون لهم • فليكن رديع رديعهم • سبتا انهم رديع
 ككبر • الذي من رجبنا • والعت الذي في سموتنا •
 وانفصل لنا حيرا ان ستمعنا الذي في سموتنا • لان ما ستمعنا
 ان يكون لنا صاينا عاريا • بان كانت قها ستمعنا • حاهيه
 ستمعنا واحتياها كبر • وانما الغلب انا ذلك القدره • ليس نحن
 من سموتنا • الذي يجمعنا من اذنا انما اعجاز السماء لك
 ولا يسمعنا شمره الاموال • ولا عشق القشر • ولا انصاف
 العصب • ولما في رجبنا • امرنا هو الرديع • لان لسماعنا لم
 يتقنا • فليس يتقنا له ان يعرف علوما يقول هذا الفاصل •
 ان يعرفه • ولا يكتنه ان يعرف على ما يجب ان يعرف • ولا يكتنه
 ان يعرف على ما يجب ان يعرف من هذا الاسر عاقلنا الذي يتقنا

ال

ان رايها ارسله معه مطيه • وان رايها اخرج به خشنه •
 فاصغر لما ادم ثلث ثعبان تعبا باطلا • لولا ان اعمتها
 ان يرمي • فاما عني ان يمنع للشوك • ومن عاقبة واسد الي •
 غايته ايضا • ان طرح رزوي رايها قد عدت ان تكون مغر
 وما يبتني للسمه ليد الكسفاغ • ان يشارك المايك لظفاه
 لول ما هي شرية فيما بين العدل • وبين الحاشه الشرعيه • انت
 قد نعتت شمع وتعلم به قول الروح • ليجوز لك ان تغيب
 تصير ساعيا من سوء رغبات • مكنهات امر الا في حدها
 يا فعال اقم رايها • ومن فاسيه بلقيمين • وارجع بعضه بعضا
 قلت فمستند تستغف تصفا حيد • اذ انت شتر في
 حمار هذا مقدار كثرها • لول ما حاجتي اراهم لانه انما
 الكايه هالك منعا منها • لول لما هالك لملك • لها
 خري • لا عاودت وعتاوت • لول استخافه لول ضار • هذا
 انعم • اقول • اذوسيك فلكم • لا يثبت احد من المستمعين بعد
 المايه نفسه • تلك العايات النافسه فيه سيرا • فلما يعا
 ويعمل هناك هو شرمون شيطان • وقد فتم اسرنا على
 المرديه • امة موافق وتفقوا عليكم ليا • ووجب ما نك
 انكروا لثمنها للتسليم عليكم • اذ اشد هو على سرور
 وودع فتمزما فلقوا لملك • وما حالهم في الجحش الشن
 الشيطان • وبيد بانتم مع الشيطان رسله ايضا • وشرك
 هذه • وودعوه • انما لا تشرفوا الي هنا لك • ولول خوف ليس
 فلا يذو احدكم لادرا لالاحظه • فغدر من عيدها شرور
 ولعل قاتل عديرا ان يكون اهلا هذه الاسره • اما ترى ليد يدينا
 الي دور لولك • لول ليس قد صار موم • بالامور عديم اسرا
 عزيز • وترتبون مرجله لسا الملك • ومن قايما الي هذا شغل
 السما • قد رسله الوها بعينه • يحاط به عاقب ضروريه • هذا
 اهله اشترى تسعوا ما الذي يرد • وما للوحي يستشعر به
 وجلس ساعين الخاليين • ظلم موافق لذل هذه الوفا بوهله
 لها • فلما نه ما يبي لنا ان ساعه ما به الشياطين • فداها
 يبي ما معنا ان ساعه ساع الشياطين • واذ يجب ان يبي
 وسخ الي ما نك عليه • ممكنه حيرته لولا عدها • التي قد علمها

الاهنا

الاهنا بعينه • لول فوها ندم قد رها • الي ان يرضاه فته الي
 السما بعينها من صفتها ايرافه • بسريره عفيفه • وذلك ان
 المتر عليه بالاقول الراسه ترمز دائما • ليس من شأنه ان يثبت
 في هذه الدله لخاصه • لول بلونم الغرور يقرش لي ليس • بل
 الي السعه العاوي بعينه • ويجلي من التسم العايله • بدعايرها
 المتنازع عينا ان نعرفها • التي تليكن ليا لها ان نالها بعد
 ومنا يوسع السمع وتغطفه • ليكيه ومعه لايه الجد مع الام
 القدس • ان وراي والي بد العور لها امين •

المقاله الثانيه

في قول الانجيل المقدس في الايدا كان الكلمه
 لولان يوحنا اذع ان يحاط بها • وان يدركنا اقواله • كان يدما
 صغارا ان نصف حينه ووطه وترميته • واوليس يحاط بها
 هو • لكن الاهنا به يحاط بطبعه الاناس • فتصنع هذه الوسا
 يومه عني • ولي حسب ظني فضله لا يذو جاعه من البذل • وفي
 ما يقال ان ليس اناسا علي هذا الفخر فضله ربه • فله هو ربه
 لولك اذا نعتت من كان • ومن ليس • ومن ذبح • وما هو عاويه • تمت
 بعد ذلك موته ونفسه لها • حينئذ يعلم علما يقينا • ان
 هذه الاقوال ما كانت اقواله • لكننا اقول الله الالهيه • التي
 حركت نفسه • فان سالت ابراهو وطه اجنك • ما كان له
 ومن من الوفا • لول كان من ميعه عقيره • فله اقرين
 غيرها • ما تشي شيئا لها • لول ليل قد ذم الخاب • اولا
 لتقوى • ابعث واعرف ان من الجليل لب عاوسيا • وقد ثلثه
 الاسرائيلي الحقاقي • اذ قال • من الناصره يمكن ان يوجد شيئا

فكان الاعمى من هذه الازرع • وما كان من محله تميزه • ووجه
من اسبابها • من حال كان هذا الفاضل • ابواب حياء وقديرا • هذا
الفسر الذي اوصله لي • يستعمل في صناعته بعينه • وقد
عرفتم فكر ان ليس بغير صانعاً بيده • ان يجعل بيده وارتا لفسره
اظم يدرمه بديك لقوة الزمان شديد • وهذا المعنى يكون ابن صير
اذا كانت صناعته حقيقه وحده • فليس يمكن ان يكون لصان
ولا احقر قدره • بل فيكون انقص منه على • ولعمري ان هؤلاء الاعا
با صانعهم • بغيره يكون اعظم من ميرهم • وبعضهم يري من سولم • فلا
هذا الرسول الشرف علينا • فامثلك في هذه الازرع ان
الادبي من غيرها • لانه ما اصطاد من البحر • لكنه انما يجزى
ميطوف حولها مع ابية وخفيه يعقوب • يرفون شيا كما سغرد
وهذا فكان من قدره اصل الى غاية • على هذا الشأن ما دعاه السبح
لعمل الادب التي من خارجيه • ويترتب لنا ان نعرفه من بعد المعاني
انه ما كان قد حصل له من العلم للخارج عن حلقته • ولا فيما كانت
واعرف ذلك من جرئة اخرى • وهي الوقا الرسول مشهد • ار
كتب في وصفه • انه ما كان امياً فقط • لكنه كان مع ذلك ندائه
العلم بالاختيار • والكتب • وكن على همه الوجه • لان من هذا
الصفه نفيرا • ما قد عرف في اسواق المدينة • ولا فاقوا ناس من
لتدقيقهم • لكنه كان مسترا في صناعته بعيد سمك • وفي مقر
في وقت من الاوقات احد الناس • انما كان بجانبه في تاجر شيد
وفي بيته • وما الحار الفصل العنيد المتعمد من معطاء السمك في
عذقه الطن • وفي لم يزل ياكل من السمك عذرا لطق • فكلما
للموت والكلامه • لهذا الصادرا المتفرج حول البحر • بالثبات
والسمك • طليح من بيت ميد الجليل • الناصبي من صيد فقير

وكان

وكان فقيرا فقرا في انصبي غايته • الذي فيه في قنق غايته
الذي لم تعلم الكفايه • لاني اول عمر ولاني اخوه • بعد كونه
مع تسع • فبيد ان يعق ما الذي يتكلم به • ومن اجل اني
معاني غايبه • حل بحالها في وصف اشيا في الرسوق • في
وصف الريه التي في الاقمار • في وصف علامات المزاله على
خوض السمك • لان هذه الاقوال لعل يتوقع موقع ان يسبقهم
صيا • لكن لا تخافوا في انما ما نسع منه قولاً من هذه الاقوال • وانا
نسع منه الحامد التي في السمك • والسر التي ما عرفنا ولا
في وقت من الاوقات عارف قبله • لانه على هذه الجبهه
الناس املا اعتقادات عاليه • وطريقه فاضله • وفلسفه جليله •
على ما يليق بالناظر من بغير الروح باعياها • هذه الاقوال • وفي
اقوال ميار • ام اقول خطيب • بحله وصفها • ثم قول مغايله • ام
فيلسوف • ام اقول من يرب بالملكه الخارجيه عن حلقته • لانه
لان ليس يحبه لنفسه انما ان تخلصت على بيده • ان التعريف
لهذه الاقوال بل الجليل علما • في وصف تلك الطبيعة السعيدة
الفاقد ان تجرد باليه • وفي نعت قوات الملايكه التي بعد ذلك
وفي وصف زوال الموت • وفي الجباه المسلوبه حبرها • وفي نعت
طبيعة اجسام ما بينه • وستكون اخيرا عادوه ان تكون ما بينه
وفي وصف العقوبه • وفي نعت مجلس القضاء المسطر • وفي
نعت العقوبات المأموله • ان تكون في اقوالنا التي على اعمالنا
المرسومه لادبارنا وسرحتنا • وما الانسان الذي يدعوا سائنا
وما العالم • وما الانسان بالحقيقه • وما الانسان النطق انه
انسانا • وليس هو انسانا • وما الرزيله • وما الفتيله • لان

من هذه . قد اتفعاها افلاطون وفيلسوفون آخرون الفلاسفة
 الاخرين ما ينبغي لنا ان نذكره على سبيل ذات الذل . اذ قد
 صاروا من هذه البرية . يترايدوا ان يكونوا على هذا المثال كلهم
 خشيرون . بل الذي استجاء عنهم انهم من غيرهم . ووفق بها
 ان يكون قدوة لهم ذلك التيس . لان عذبت انهم من غيرهم
 قلما . افلاطون قدوي . فتاها في معنى مذهبهما واعتقادهم فاشك
 عليهما في اتاويلها كلها . اتفقوا ايضا على الصبيان . اذ جعلوا
 النساء حات لكل عمل بذكرهم . يشتهون جنون . واقلبا
 عيشتنا كلها وعلمها . واخذوا بصفة الترويج الشريفة .
 واشترعوا شريع غيرهم . هذا معانها . تيقنا ان الناس على
 فعلهم هذه الطبيعة . انما كانوا عيشهم ما . وما استبقا واحد
 الناس اقول ان في الاستمرار من اجل اعطاء اقربا في وصفه
 اذ قالوا ان نفوس الناس تصير دمايا . وبقا . وبقا . وبقا . وبقا .
 ان الاله يعيد برحمة صبا . وشعنا ساعات حرمهم . اكثر
 منها ثمانيا . وليس هذا القول هذا موحلا للشبه . لكن الطبيعة
 من اوانهم . من هذه مع ذلك لتسببها . لانهم كانوا الذين في حجة
 بصر . من هذه البرية . ان تلك الناحية على هذا المثال . ما يشهد
 في وقت من اوقاتهم . على اقول في باعياها . اذ قلوا من حرمهم
 متسككة في غلظتها . لان هذا الصاوم يكون هذا الحال حاله . لكنه
 تكلم بكما نطق به . ما بلغ وثاقته . ولم يقابل الله . حاله . واقف
 على حرم . لانه اذ قل ان يجعل في هذه الغوامض باعياها . ومعه
 سيد البرايا كلها ما عفا فيه . ما ماله حارس انساني . واوذلك
 ان حاتم حال الذين لم يؤهلوا . ولا في برهم . للتشوي فيقولون
 وسلكوا مع غيرهم من الناس في السوق خاسريا . وحدهم تروا من غيرهم

فهمهم

فهمهم . على الاشياء التي قد عدت ان تكون ملوثة . ففصلوا
 املا لاكتشرك . لما اذوا ان يسكلوا في وصف البرايا الفاضلة
 ان تكون ملوثة . وما دام لحدهم الاخر في هذه الفاضلة . بعينها . بغيره
 عيان . وسكاري نبياد من . وما دام بعضهم بعضا فقط . ففهم
 قد صاروا مع ذلك ذواتهم . اذ انتقلوا دائما الى معاني كثيرة . في
 انهم واحد باعياها . لان هذا الخائب من معرفة الكتابه . انك
 الذي . اناسي من بيت ميديا . ابن نريدي . ولوحك الاوثانين
 وقعات كثيرة على بلاد . الاسما التي في بشارته . فقلت اقول قول
 ان الله قالها بجاهه . كثير . لان على نحو ما يستبين عند علم
 الناس انهم . متبعين من ادم . على هذا التوحيثين اقول ان الله قد
 لان اذ تلم الا على الفاضل تعلم انهم . هذه الاقوال واسماها اليه
 ما قد فعلها احد من الناس الذي في الارض . في وقت من الزمان . وما
 منهم بها فقط على انه لو كان انما فعل هذا الفعل بعد . لكان
 استجابته غلظا . بالاول قد فعلنا مع ذلك دلاله اخرى اعظم من
 تدلنا ان الاقوال التي يقولها . هي ما جسد من الله . وهي استمانها
 سامعها لهم . في قول الزمان خطه الحقولها . فن لا يستحي القوم
 الساكنه فيه . لان هذه الدلالة التي ذكرها بحجبه . تدل على انه
 لم يشترع استقرا من الله . لهذا البع اشتغل بكاتبه بشارته
 على اسكرته كلها . وسط بجسده وسط بلديا . الذي به
 تعلق كاذب . خط بلديا كليه . ففهمهم القديم . هناك حصل
 موهبا عند الشياطين . لا معا فيها بين اعدائه . مطعنا فلامهم . طلاق
 قلعة الجبل . واصرف بقية الي ذلك الصف الملامح . المبيح
 البذخ واسماها . ولعمري ان فرايس الاوثانين فموت . وتقيت
 كلها . لان فرايس هذا الفاضل تصير كل عين افع نورا . لان مذميين

الكل

الاول

هذا الجيد . وباني العيادين . صحت اقول قيتا غورس
وفرايين افلاطون . الفلونه مما سلف انما تطرعت . فطلعت
واكثر الناس قايما فرفها . ولان الاسم الدال على ماسية . مع ان
افلاطون على ما ذكروه فلاستلقت اقواما متعبين . او عني البني
معهم . واستحب رفقا كثيرين . وسار في البحر الى جزيرة سقلية
وفيتا غورس توجه الى بلاد هلاطيه . العظيم سفعه . ومين من بحر
منوف كثير . ثم بالحاجة البقرة . لانهم ذكروا انه كان يعمل هذا
العمل . وما كان عددا من جهة اخرى الا من جهة سموم . وهذا سيجب
ذلك الوجه اوضح بيانا . لان من خالب البحار على هذه الجزيرة .
ما يقع حسن الناس انفسا . لكنه قد يضر اضرار عظيما . على ان طبعه
الناس . فالتشبه ملائمة لفلسفة الاقوال . الا ان ذلك مع ذلك
على ما ذكروا . فذلكم نسوب . ويقرأ سموم . لانه ما جعل الضحية انفسه
النطق بالحق . لان هذا الفعل ليس هو فكنا عندنا . لكنه
اختلج الزايل فمهم بحيلة . واهمل ان يعلم اناسا متفانين لاصناف
النافعه . وعلمهم ان اكلهم بالقلوب . حذيل لا كلهم يروون . والديست
وحقق عند الراتبين معه . ان نفس علمهم قد كانت حيا . نباتا رخيصا
وصارت حيا بارية . وصارت حيا سكة . افلا على جهة الرب اعمت
تلك الخلق كلها . وخفيت بغيرها تماما . نعم على جهة الرب انزلت
وعلى صوب القياس . الا ان قول هذا الذي . للماي من بعد
الكتب . لم يلب هذا الحال عاها . لكن المراسين والقبض . والهند
والفرس . والحيشه . وروم الامم الجراعه . هاهنا . فقلوها الى
لغتهم . والامر القوي منه . علمت الناس انهم ان يقلقوا . لاني
ما قلت قولا باطلا . ان السريرة عليها ما رت له مشهدا . لانه ما
اهل الناس . الذين قيلتهم قيلته . وتعب تعبنا في تعليمه

طابع

طابع البهايمر العاديه النطق . الذي كان من فلسفه زرايد
في القواعد . ومن جرائقة في غابرها . لكنه اجتاح هذا المرض
مع غيره من اراض الهوى . واجترأ في غرض واحد فقط . هو
ان لتعلم المسكونه كلها . مما لا يخلو اعمال الانا هذه المقدرة ان
ان تنقل من الارض الى السماء . ولهذا الغرض ما ستر تعليمه . فخير
وخلد . كما فعل اوليك . او اصدرها في كلامها اغاضه . ثم
ستر لها في الرديه . المرفوعة في بالته . لكن ارأها هذا العالم
واعقاد الله . هي بين لموس من شعاها الشمس . فذلك
بسط لجميع الناس الذين في المسكونه . لونه ما امر الذين
يتقدمون الي تعليمها . ان يعقروا خمس سنين . على حذر ما امر
اوليك . ولا علم هذا التعليم . ان يحلن الناس عند العلين .
يحلم من حجاز فائدة الحس . ولا نطق بكذب يحاكي الحق عند تحذيره
ان كل ما يتوخاه التعليم . يوجد في عدد الاجل المحدود . لكنه
استطاع عن كافة البرايا . هذه افكاره الشيطانية وقاها
وعز في الفاظه . سيمر ببلغ تعدد . الى ان يوجد ما يتوق به
وايق اليه عند حالها فقط . لكن يستويو معا به معهم . ايضا
عندكنا ميدان . ويأيد لك ان اقواله هذه . صدقت عند
جميع الدين سمعها . افها ما دقه ناذعه . ويشهد بعده راتك
لانه الزمان الكائن بمدة ذلك العبد . لانه استغوب السكونه
لهذا الى ذاته . واستخلص عيشته من كل ذنب مضاره . بعد
استماعها اقواله هذه ان فصد . ولهذا السب . نوتر عوايد
قد سمعناها . ونحاه ان نفعل من نفسنا . وذلك افضل عندنا
من ان نراقنا عن الورا التي سلمنا اليها . وذلك اوضح في هذا
وفي كل مكان . ان ليس في اقواله قولا اناسيا . لكن تعليم

ضع

الدنيا بقدر هذا الفاضل المتألفه • هي الاوهى سماوية • لا نشأ
 ما نعلم في اقواله • وجبة الفاظ • ونحوه كالم • ولا زينة اسما
 والفاظ وحسن تعام زراية غير نافع • لان هذه الاوصاف بعيدة من
 الفلسفة لانا • كذا تشاهد فيها قوة الالهية • تتمتع بحاريتها ووعدها
 والارضية • مقابلة لما نابعه من الوحيات لطيفا • وتخرج بهو يد ملحه
 جزلة عذبة • ولعمري ان التحقق في السر المحض بعد الفيلسوف • كان
 على حد الجربة فضله نزيده • قد عدم ان يكون موحدا لانا من هذا الطبع
 واليق ما يقال • انه ما كان قد علم ان يكون موحدا للخالقين • لكنه
 قد كان يدرك ان يوحى الاعداد الزيل فزهر • حتى ان الفيلسوف عده
 بعينه استود معلوم سحرنا • من هذه التساعده جدا • وقابلت
 عليه • امرنا سمع من هذا الفاضل قد كنت بحسب الاتفاق • وعلى
 بسط ذاتها • وليس لقطر اخرقها باقوال • وليت مرثاء • بالفاضة واما
 لانه قال ليس يلقى في ايها الزجال في سلم هذه • ان يدخل الى عذبة
 مصروفه حتى يخرج قولا • وايضا سامي • فن الغرور عليه شبرا
 لون الحكام الذي جعله هرجاء • من لرب انه مستقيم • قد عدم ان
 يكون موحدا للفلسفة • وهو موحدا للصبيان • بذلك العلم اعدل
 عن اذن من كانا اجله • فعلى هذه الجربة كان الفلاسفة عارضا في كل
 مكان فزراير البهاية وحدها • وكان انك ار شفت من القبر في اسرها
 المعقل في زرايرها • يا غرنا من زرايرها • تبصرها معلوم ما في رتانه • عظمنا
 بالية فلذلك اذاعت الرضا عورب الفيلسوف • من الحزن الظاهر
 في لقطر • فستعجبنا معلوم راله مرفوضه كثير • وقد يستعين جرحه
 جدا • اذا تفلسف في وصف تنسنا عند تربية اياها تدعى ما يلقى
 على الاعتدال • لان في البليس الحال • ليس في طبعه الت • ان
 يتوفا الاعتدال • لانه من عادته ان يرفع الذين قد انصهرهم يتماز

ومنه

ومنه • احد العتفين • ويستقيم الى شناعة الدم • لانه
 قال احيانا ان نفسا من جبره راسه • وايضا نأ بعد ان فزعها هذه
 الرفعة • على رية تجاوزه الاعتدال • وما رقر الحاده اعانها ايضا
 باقراط افري اهانتها • باسغاله اياها في خنازير وجير • وفي النوع
 من الحي • الذين هذا الامسا حلتا • تن هذه النصار سبيلها
 ان تلتهى الى هاهنا • ولولا ما يقال ان هذه الاوصاف قد تجاوزت
 الاعتدال • لولا لو كان يتجد لنا • ان نتعلم منها فائدة ما دفعه
 لوجب علينا ان نثبت في ومنها • استشر وان كنا بمقدورها
 نصفنا فغايين قباشرها ولتفحان عليها • قد دلت هذه الاوصاف
 عننا اكثر ما يحتاج اليه منها • فلاجل هذا الاغراض لم نعمل
 احاديث اولئك • التي تخالي الحق بكذبا • ولذا من اعتقاداتنا
 المحذرة النصار العلم • التي ما تشغل راي انسان • فها ت
 تخفف هذه الاقوال الى وسط جمعنا • وما تضرعت اليه في ابد
 كاذمي فيه • وهو ان تصفوا الي ما يقال للزراعة بلفظه • انهم
 الون وايضا الى ما قلته لكم • فان سالت عروبا ابتدائه هذا
 البشيرة • اجبتك انه قال في الخير لاجرا • في الوجدان الحكمة
 والكل كان عذابه • اريت حمارته وسلطته الكثير • فيف ليس من
 مراباه ولا مقاييس • ككده ينطق باقواله كلها تحققت • لان هذه
 الخاصة خاصة العلم • وهي ان الوحيات لا ياتي قوله • لان من يعلم
 اناس اخرين • ان كان يحتاج الى غيره • فقد ان بعضنا بما يقوله
 بما دانه • فيكون قد تشغل على رية الواجب • ليس رتبته
 العلين • لكن رتبة التلاميذ الصغار • فان قال تايل • ما رايه
 في ترك العلم الاول • وخاطبنا الذين في وصف العلم انسانية
 اجبنا • اننا نستعني ان نفعل العلم الاول والعلة الثانية • لا

هذه الاقوال ليست اولنا لان الدات الالهيه . اعلوا من العبد
ومن تابع الازمان . فلهذا السبب نستعفي من هذه الاقوال . ونعفي
باب مجوده . ليس من احد . وباب مولود من ابيه . فاما اقبل قولنا
قال نعم . فلم ترك الاب وبخاضنا في وصف ابنه . فنقول له . ان
نرا ان عبي الاب . قد كانوا انما عند كل اناس . وانما ليس عليه
اب . لكنه قد كان انما عند الله . على انه الله . والوحيد فكان
مجولاه . فعليه الوهاب سارع للعين . من مقتدرات اقواله . ان
يحمل في الذين لم يعرفوا العقده . ولمعني غير ذلك . انه ما
صحت عن الاب في اقواله . في وصف الابن والروح . فاسر لي
الى فهم الروماني . ان معرفه الناس ان يكونوا الاقديه . الموجود
قبل الكل . وبمعلونه الاصح . فلهذا الفرض يجعل الالهي
في هذا الموضع اولاه . وقال عند تقديمه في الكلام . ان الكلمة
موجودة الاله . ليس على حد ما قال فلا مومن . ان ذلك يوجب
وعدا نقسا . لان هذه الودع من منزهة من الضيعة الالهيه
الفاقد ان تكون باليه . لانه ليس يحوي شيئا عاليا وبنيه
لله . قد انفصل عن الشاركة للحقيقة . اعني انه قد انفصل
عن اشاركه لها في ذات جوهرها . ليس في ذات ما ستمها . وان
المعنى سماه كله . لانه اذا اجمع ان يعطى ان هذا المظهر . هو
الوحيد بان الله . لم يبق لا يقين فنان . ان ولادته اليه . تقدم
فقبل هذا الفرض الحديث . بتقديم اسم الكلمة . من فنان . الابن
موجودة من ابيه . والله مولود على ربه . ان الله . اريد بان
ما قلته . انه ما صحت عن الاب في قوله . في وصف ابنه . وليس
كانت هذه التمثلات . ليست حافيه لا يوضح جملة المثلوث . فلا
تستحي ذلك . لان الكلام عدنا في وصف الله . الذي ليس

مكننا

مكننا ان يوصف . ولان يوصف بغيره . فلهذا الفرض ما
وضع هذا الفاضل اسما لوجه البتة . لان ليس مكننا ان يقال
هذا القول . ما هو الله . اي ما هو وجه . ويظهر لنا في كل مكان
من افعاله . الا ان هذا الكلام . سيفهم بامر بعد لفظ يسير
بغيره . ويرى الفرض اسمي حياه . والحياه ايضا مدعوه حياه
فاسماء هذا التسميه . لاجل هذه العله فقط . لكنه انما سماه
كله . لاجل هذه العله الاولى . لانه من الحيات . وهي ثانيه لحيه
عنه . اذن يشانه ان يحيا فاما بعد في قول ابيه . لانه قال
جل قوله . كل ما سمعته من ابي قد وصفته لكم . وتسميه ايضا
حياه . ونفكر . لكن المعقده به . وجب لنا العوض . ومن هذه الحريه
وجبه ل الحياه . وبكلمه المعني ليس يوجد اسم واحد . ولا اثنين . ولا
ثلاثة . ولا اسما كثيرا . كما فيه ان تعرفنا المعاني في وصف
الله . لكن فعلا نجونا ان نقدر بانما كثير . ان تشيبت . ولو
تشبثا غامضا . بالافعال الموجه فيه . فما وصف الله على
بسيط ذات وصفه . لكنه بزياده الحاسيه . افعل بها من ما في
الكلمات . اريد اني ما قلت قولنا بالخله . ان هذا البشير من
السموات يجا لمنا . ونعز اليه للذين من ذمنا في كلامه . الي ابن
استدب نفس سامعه . والي ابن ما عذبتهم . لانه انما نقسا
فوق الدنيا المحسوسه كلها . فوق الارض . فوق البحر . فوق السماء .
ويقتادها الي الحل الاعلام من روبا المليك . العالي فوق الكبار .
والسار خير . الساي فوق الكراسي . وفوق الرياض . وفوق
السلطات . ويستعملها على سبط ذات الاستماله . الي ان تسلم
الي ما يتجاوز الحقيقه كلها . ولعلك تقول لي ما راين . اننا

ماعدا الى علوهذا مبلغ ارتفاعه . هل اقله ان يرفعا في هذا
 الموضع فاقول لك . ما اقله الله على ذلك . لكن كما ان احدا
 ان افتاد الى وسط البحر . من كان واقفا عند الساحل . نافر
 الى مدن . وشو لي ومزاي . يزن لهري قد بعد من ذلك
 المعانيات الاولى . الا انه ما قد وقف منه ناظر في مكان فكه
 يكون قد استقام . الى نظر قد فاته الى تحديد مداه . وكذلك
 هذا البشير . لما افتادنا الى اعد الخليفة كرا . وارسلنا
 اليه وهو اعلان من كل الحدود ما ترها . نرك نظرا متعالي . وما
 حوله ان يترك في الذي العلوي . بقايه من الغايات . ان
 ليس يوجد هناك غايه . لان قولنا اذا ساعد الى الابد
 يطلب اي ابتداء . ثم يصار فرب كان يسبق تميزه . وما
 فما يحوي موعها يقف فيه فكر . لكنه يتوهمها . وما يقف
 البتد ان يحدري . او ينجي الى غايه . فاذا كل وتعب . يرفع بها
 الى اسفل . لان قوله في الابد كان . ليس هو الا على معنى آخر
 على انه لوجود دائما ووجوده . وجودا قد تاء تحديد مداه . اقررت
 فلسفته الصادقه . والراء الاليه . وليست مثل اهل
 حلاقيه . الواضعين لاهلهم سينحدروه . القائلين ان يوجد
 بعضهم شيخ من بعضهم . واقد في سنهم . وبعضهم شيخ من هو
 سوامهم . واحدث في عمرهم . الا اننا نحن . فليس عندنا منصف من
 هذه الامتاف . لان انما يوجد الاله . على انه لم يزل موجودا
 فليس قبله احدا . وانما يوجد للبرايا كما خالق فهو الاول
 واما ان يوجد للبرايا كما مسيدا وبرا . فالبرايا كلها والذين
 هي بعد .

الدور

العظم

العظم الثاني

في انه يجب على الداخلين الى الكنيسة ان يصعدوا الى
 ما يقال لهم اعتقادا . بلغا . وان يجتنبوا كاهن الاهتمام الدنياي
 قد رايت ان اسير قولي الى تعالبا غريبا تتركهم . الان تتركهم
 العدة قد كركم . قلنا السبا او صيكر بما هو انما في
 استماع ما يقال لنا . وفي تعمر ما قد قيل لنا . اعت ايضا . وان
 سالتهم وما هو الذي ذلته . اجبت ان قد عرفت ان كثير من
 منهم قد تدوروا . وعند طول ما قد قيل لهم وقرى عليهم . وهذا الع
 يكون اذا انتقلت نفسا منهم بحسره عاليه . وكما ان اعيننا
 اذا كانت نقيه صافيه . يوجد فيها حاد . وما تعب في تاملها
 الاجسام . التي اللط والوق من غيرها باسبريزه . ومي ما انصب
 اليها من الراس خط خبيث . او انت اليها من سفلى هذه تجار
 وخان . يكون فوق حدتها غايه كثيفه . ما تملها ان تبعد
 منفا من الامتاف الاكتف من غيرها . بعرايا . فذلك هذا
 المثال من عاداته ان يتكون في نفسا . اذا كانت نقيه
 متصفه . وما تشغل . في طبعها ان تبصر رايه
 الى ما تحتاج ان تبصر . ومي ما تلهت باسرها كثير فوالها
 فمن شافنا ان فذلك فصايرها . وما تكون فيها كفايه . تستمرها
 من عزم من الغريم العاليه بسريره . لكنها تنزل سريعا وتسقط
 ونجر الى النوم والوهيه . وتدفع ما من شأنه ان يقدها الى
 السكليه . والى الحياه المتلهه تنه . وما تقدم اليها بنشاط
 شير . حتى لا يصيبكم هذا المصاب . لا تليست اكن عن
 توميتكم بقده الرمايا دائما . اساكم عن تعالوا سررتكم

من

وتصيحها حتى لا تسمع من بلع الرسول هذه الاقوال باجها التي
سمعها من الله الذين استقاموا من العبرانيين لانه غلب اولئك
الخطاب الذي جعل عندهم عطيا استجاب به يصعب عليهم فهمه
وما كانت عندهم الحال في طبيعته لكنه قدوة لثقله في ذلك
فقال قد صرتم عاجزين في استقامتكم لان من يكون مريضا سقيم
فذلك في صياحه ان يثبته الكلام اليسير كما يثبته الخطاب القوي
ونظروا في الاقوال اليلقه السرد علمنا منجى مستصعبا او
ولكن لا يكون هاهنا من هذا الخلق الهلالي ما اذ قد عده كلهم عالمي
فليست بعد ذلك هذه الاعتقادات الخليله لان سامعها مني
مسلكه شروق اما قال بايمانه ان يضبط شرف استقامها على
مثال واحد لان مفسداه في فحده فليست فيه اخطاه لتثريب
كثير لكن السرق الوعد بعد شرفه الاخر واذا انصرفت
التشريع تصيرا ضعف فعلا واذا استقرت شرف احمي
تحتي في لها على ما ترقاه وهذا العار من مقامه يعرض لاي
لان احدا ارا استلك ابنا واحدا وحده من عاده ان يجب وال
الوعد باعرا طوبه واذا صار با لبس خبيرين وبقسمت عليهم
افعال الحيه تصير غرام من حبه اضعف فعلا فان كان هذا الغرض
يعرض لابناء المؤمنين الذين يحاشون بحيث غصب الطبيعة
وقوتها فماد بقول في الشرع والمرد الناسيين باختياره
ذلك بربا كثيرا اذا كان هؤلاء الذين يعشقون الاشياء القاتله
يحرق الاكثر من عشقهم الاقل منه بمعاديه اياه وبيان ذلك ان عشق
الاموال ضد لعشق الاستماع هذا النوع لانه اذا دخلنا الى عالم
النوع فانما ندخل الى السماء ولست اعني اننا ندخل الى موضع من
لكننا ما نرى ودنا ندخل اليها لان لنا ان نكون موجودين في

الارض وقوتها فوتم وان تصور ربها لك في السموات نستطيع
المعاني البديه من عتاك ولا يوردون هذا الى السماء اقوال الارض
لا يفسد الزمان من هاهنا بالاستغفال الذي في منزله لان الغوايم
الاستغفار من هاهنا سبيلا ان تشغل منزلنا ونصرف في سفرنا
وما يجب ان تشغل حيلنا باعمالهم منزلنا وما وقلنا لا تشغل
الجموعه من السرق ولهذا الغرض ندخل الى موقف كرسى التعليم
حيث نقسط عنا في هذا الموضع الوسخ الذي اشتغلنا من خارجيه
فان ربنا ان مفسد في رعايتنا هذا القصير مد ما يقال
او ما يعجز حاج هذا الكائن فالأفضل كان لنا ان لا كما
دخلنا في الاستغفار اليها فلتا طلب اذا احلنا في انفسه
الغرض التي في منزله لكن سبيلا ان يعيد في منزله الاقوال التي
استغفارها من الكنيفه فلتكن عندكم هذه الاقوال
الامر الغوايم كلها فلهذا في رايه نفسا وتلك هي اشغال
جسدنا والين ما يقال ان الاقوال اليه فقال في هذا النوع
هي افعل المانع لجسدا ونفسنا ولهذا الغرض فلتكن هذه
الاقوال اعلا مقدمه عذرا والاشغال الاخرى كلها فلتكن
عملا متفرعا عن همتنا لان هذه الاقوال هي مناسبه لحياتنا
المازله وحياتنا الحاضره واقوال الدنيا تناسب حاجتنا
تلك ولا هذه ان لم تلت على ترتيب الشريعه بعد ان قد
وصفنا هؤلاء الناس لا يرايين محصل لنا ان تنظر من هاهنا
ما ستلوه فيما بعد وحيث نعيش في ذلك الحين فقط لكننا
نتعلم مع ذلك كيف ننسج حياتنا الحاضره لان هذا
البيت هو بيارستان روحاني فلهذا لكما ندوي هاهنا
المرجات التي تخرجنا هاهنا من خارجيه وتنقيها وما نرى

اليه • حتى نخرج لنا فيه جراحات غير تلك • ونذهب بعد ذلك غافرين
لان اذا كان الروح القدس يحاطوا نصفي اليه • فلما نكون
قد فعلنا الايمان الاول فتم • كنا نكون مع ذلك قد استقربنا
ايماناً غير تلك ايضا • فسيكون ان نصفي الي الكتاب • عند
انكشافه لنا بحرص شديد اصفاً كشراً • لاننا ما نحتاج فيما بعد
الي تجان • كثير • اذا فعلنا ما به واوله باسبغنا بلغ
كنا اذا نصفي في ما به نصفاً • فسيكون بعد ذلك ان
نعمى توما اخو من • علي يري بولس الرسول • لان هذا الرسول
دفع الخلق جدا • وعلامه ما لم يمان كثير • وافضل لنا ان نشأنا
ان نؤمن به • فلا نسفه سماعاً مخفياً عن قلوبنا • لاننا هذا
المعنى نترجم لكم نصفاً يسيراً • حتى يتيسر لكم • وذكركم جميع ما نصبه
ولا تقوت ذكركم • وسيلنا ان نكان ان لا نصير تحت الموت ذلك
القول القابل • لولم اجد لكم لما كانوا حاروا من ذلك خطيه
لان ما القابل الذي يملككم • اكثر من الذين لم يسمعوا • اذا
ذهبنا الي عازتنا • بعد استماعنا وما قد حزننا نصفاً • الا اسبغنا
ما قد سمعنا • فقد • اصغرنا ان روح في امرنا • بنونا ان
نستد اعظم استعداد • ون يكون فيكم من قد شمل شركاً • قلبت
عليه نارا الروح • ومن كان امراً فاسيه عليه • فليجعله
شبيهه باستعماله هذا الروح بعينه • ومن كانت الافكار
في راسه • فليدخل فيها نقاء واحله • ولا يفرج للمريدين اسماً
الي ثلاثه • حتى يصير مفردكم محصبه • لاننا اذا اهتمنا
بنفسنا هذا الاهتمام ابلغ • ونمكنا هذا السر الروماني بان
العب • فستخلص من عبه اشغال الدنيا خلاصاً • وان لم يكن
في دفعه واحده • لكنه سلك مراراً مراراً • فلها الغرض سينا

ان

ان نصفاً الي ما نسفه • حتى لا يقال في نصفاً اواننا انفاصاً
لان السامع الذي هذا سجيته • قل لي ما الذي يزيدك به من
الحش • وكيف ليس يكون اعظم نصفاً من كل شيء • ومن يكون
اسه نحاطه • فلا يصح اليه • ولين كان هذا الفعل الذي
يرمي به الله • هذا هو ان تكون انساناً • فمن لا يريد ان يسمع
سعي ان يحكم هذا الفعل • ما الذي يكون نصفاً اخر ما خلا ان يكون
وصفاً • تلقي هذا الفعل الشرير ما البر غوره • اذا كان المسيح
يتا ان يجعلنا من ماسر ملائكه • فسفل نحن ذواتنا من ماسر
الي وحوش • لاننا نصفاً لنا لتعبد ليلنا وبالشهوات للمواله
وغضبنا علي اخوتنا وغيبنا • ورفضنا ايما ليس عومنا سباً
لناس • لكنه ما سباً للوحوش • علي ان الوحوش • تكون علي
ما يقال شتملاً واحد • وهذا هو في غريزته • فاما الانسان
الذي قد اخرج رباسته علي التكلم • وانفعل عن الطريعه التي
ترضي الله • فقد دمع ذاته لامراض حوله • وليس من امه
ان يصير وصفاً فقط • لكنه يصير معلومه جزئيه فهو يمان وتوفاً
وما يملك ولا مريضه عفو • لان الرزق كله انما هي من اخصا
ومن عريانه • لكن لان ما في وقت من الاوقات • من الاوقات التي
هذا التزم • في وصف كيه المسيح • لاننا قد حقت عندنا
الايمان العاليه الفاظه • المديه الي الخدم في وصفكم •
لن يفتقد تحفته عندنا بقدر ذلك ما تبعد عن الاقوال • التي بعد
نحفظ صحتكم • ولا عن صف ادينا • التي انقطع الي عامه
انفاصل بعينها • وما الخطوط اصاله التي تدعو عنا نصفاً
التي فليكون لنا ان نرذناه بعبه ربنا يسوع المسيح ونعطيه
الذي معه وبه لوبيه المجد مع الروح القدس الان واما والابد

المقالة الثالثة

في قوله في الابتداء ان الكلمة وعندئذ كان
ان نسوي انما يات في الاصل للاستماع لرب عمله ليريد ان
او يفتح نفسه بآية . ايضا سريعاً يا عماكم . لان سرع سعيهم
وثبات وقوتهم . واصحابكم ورفع احدكم لآخر . لاجتهادهم
يعمل في المكان الجوى . الذي منه يعملكم العهد الباريه منه
ابن خريجا عديم . ومن شاء ان يوحى اليه . ما يريدون
ان تفعلوا في ان يحل هذه المسد الروحاني . ومديحهم ومجديهم
لهذا الافعال لهما واستاجاب . على سبيل . انما هي على كل شيء
التي في نفسكم . وعلى شياكم الاستماع باسم شئوكم . فذلك العمل
شهوتنا . نويتنا بآية في هذا الباب بقوله توبوا . بل يا ربنا انظر
ان نقول لكم ذلك القبول . وسفوح . يملكون تشبوا ما لكي عند
الحرب . وان تفرقه ليس في هذا الموضع فقط . بل سائر
موسم في ما نزلكم . ان يخاصوا العمل بكم امر الله . والاول لا يثبت
في يد كونه الاقاييل . وان نقول ما قد استقار . ومعالج
اولئك الذين يستقروا بحفظ ما قد كاه لهم . ومصدر هذه الضاعة
النافعه الي جميع من يورثها . ولا يقول في قابل . ان اسنانا ما
يحتاجون ان يستعملوا هذه العرايد . فاني اقول لهم انهم يحتاجون
الي ان يفرغوا انما فقط . للفرح مع ذلك يحتاجون ان يحصلوا
قدرة . وهم يسمونها ويدها . وللي مع ذلك بسبب ضعفكم
لست اقول هذا القول . ولا اسمع منكم اجابا وهو في الشغل
الحاج عن محنتنا . كما اني لست اجده انتم من اسفل مدينتكم

ليني

لذلك استعمل بينا ولصدا . من هذه سبيل الايام . تفرده
سيد الربا كلها . الذي سوكه يربا . لان كيف ليس هذا
العقل شغلا . ان تاسرعينا ان يخدمونا ويتعهدنا لافول لنا
كله . ولا نحول عن الاعمال فزنا انفس بقدرنا . وهذه افعال عباد
لهنا . ليس من شأنا ان نعيد ذلك جل وعز شرا . لان العبادات
الالهية قد عدت ان تكون محتاجة . وانما تعبدنا بحسب ما يوافقنا
ولعمري اذا ستم ذنوبنا الي مشرب القلب . فاقدمون على الدروب
الربا . لا تعليل ولا شغل اخر من هذه الاشغال وامثالها . وتبنا
وجب ان تستفيدا فابدا من القوي الروحانية . ونجموها
سميت هذا الفعل بذاته واشتغال عن ما يحكم . وبفتنا بغير
اسد . اما تفرغتم لاعمالكم الاخر كلها . ومن تفرغوا وقتا وعمل
مراسم اشغاله اخرنا لكم . وما يظنون وقت موافق لاياد
فلا تفعلوا هذه الافعال يا اخوتي . لان هذه السنن لا يبرأ شيئا
ونحتاج الي استماع هذه الاقوال النافعه . لاننا نحن ناعده بكم
ربا ما يقال اسرع ربنا ما . وينطق السماع في سريه . لا يضيع
الخير في الشيع . ولهي لغزو العيشة حينما يفرح بغير ابتداء
الحجج الي الزيله . والي القيله . فان استأتمر مسبقا عن الطريق
الحبيضة . منذ اولين عمرهم ودهالين باعيا نها . واستقارهم الي
الطريقه القاصله . يكون حال الحال من قد ثبته في ملكه جيدة
وبليغة حميدة . وما يتيسر انتقالهم الي طريقه شرب قهها طاعين
هذه القاه . يخدمهم الي افعال الاعمال المله . فلي هذه
الطريقه يصيرون خدنا سقرين عظمين اكثر من الشيوخ
يكونون نافعين في اعمال مدينتهم . ان يفرحون في هذا شهر
افعال الشيوخ . لان ليس يوجد علي ما سبقت فقلت مستعما

بهذا الاستماع • صاحباً لهذا الرسول الجليل • فلا يستند
فأيد عليه جليده • وبيصر • ولو كان المستمع بذلك
سجلاً • ولو كان أمراً • ولو كان حدثاً • ولين كان نفساً
أو نغمة أو خلافاً بالنفس الذي فيها • فالواجب والائق بنا
نعمل هذا العمل بالناس • بهذا التعليم الروحاني • إذ العرق بين
العداوين الدوايين كثير • وذلك أن الوحشية التي فيها
ليس مقدارها مقدار الوحشة التي في تلك الوحوش • لأن الوحشية
التي في تلك هي من طبيعتها • والتي فيها هي من اختيارنا • ولا قوة
صغرى إلا أن يهيئها • لأن تلك القوة كل من عبيدنا ساقية
وهذه القوة هي من قدرة الروح والنعمة • ثم قد ليس من ذات
فليظن في الوحوش التي قد دُوس • فما يخضع في وقت من
الادوات لولا الناس • ولذهب إلى هذا اليعازرستان الروحاني
وهو • متصلاً • وليس في كل وقت تعليم شريع الروح • ولا
منا إلى منزله • فليتب ما قد سمعه في سريره • فليحصل
هذا السجود في مال صالحه • وفي بياعه كثير • إذ يشترط عليه
بجبرته وإيقانه • لأن ليس الحال إذا أبصر شريعة الله ملتوية في
نفس أحدنا على ما ينبغي • ورأي قلبه قد صار الرخا لها • لا بحيث
تكون كتاب ملكيه ليست متعوشه في تمثال نحاسي • لأنها
موسومة بالروح القدس في سريته وأرواحه • لا معه سطوحها
من نعمة كثيرة • فما يتقدم ذلك الماثة أن يخلف اليها • لكنه
يبدل لنا طريق من بعدنا • لأن ليس فعلاً عند ذلك الغيرة
بهذا الصفة • نحن أعدد الانكار لنا شبه منه • مثل سريره ورأسه
الاقوال الأولية • ونضربها في عيننا لتعبر هذا النافعه

كل حين

كل حين • لأن النفس التي هذا السجود • لا يستطع ما رضى
من العواطف الحافيه ان يقمها • ولو كان كوكباً • ولا يبدى ما رضى
ولو كان ما رضى • لكنها تستمر سكون كثير • في شقاء بيعة
شدته • لأن ليس يكون فيها الاستيقان • من تلقا طبيعة العواطف
لكنه انما يحصل فيها من جهة ضعف تمييزنا • والاطور كما يعيننا هذا
المصاب • من تلقا ما رضى لنا • لو كان يرتفع الناس كلهم
لأننا لها نسبح في هذا البرصية • وقم علينا ان نوجد حارس
أمرنا • ولا نرى • فان كان يوجد الناس قد دُوسوا • عداها
الخراب شتايه • مثله • من وضع البيان ان الشدة والشد
ما تروى العواطف • وانما تروى عروية تمييزنا • فان اصلنا فيونا
هذا الإصلاح • الذي يوصله الي ان يحصل جميع العواطف في سريره
فليس يكون عندنا شتايه ولا شدة اختلاط • إذ يكون هدفنا بين
ربنا • الا اني استأخر في كبرائهم ترتيب هذه الاقوال
بان اقوي وصفاً قولاً • فامدنت إلى هذا المتكلم من وعظكم
وتدبركم • فاصغر عن المات كلامنا • فاقربنا من متناجياً
من ان لا يصير لي امتباري هذا اضعف فعلاً • من طريق اني لو كنت
حريزاً • لما فاضتكم ان من هذا الاقوال قولاً • لأن هذا الوجه
فيه كفايه ان يجعل المعاني كلها متيسره عندكم • فقطحان الان
الادب • ان اتوبه الي ما اعتدنا اليوم • حتى لو صار مكسر
يحميات الكلام • وحالكم حال كائن متحيزين • لأن مصارحات
الدار • قد دُوس لنا بقصد هذا الحق • ونحو إلى المحترمين كافاً
الحيل • حتى ينطقوا بجد ابن الله • بل انما هذا ما حشر نفسه • لأن
لجد ان باقي ما حشره • ليس معه الانسان القوي عليه

عليه نقصاً . وأولئك الذين يجتهدون ان يقصروا شريف من يقولون
انهم سيحدون له . يلاذون وجوههم عونا . وينقسم عذاباً . وان
سألت من ما يقولون او فليكن . اذا قلنا نحن هذا القول اجبتك
يقولون ان قول البشير في الابدان بالكلية . ليس يرفع دعوى
خاصته . لانه . لان هذا القول قد قيل في وصف السماوي في
الارض . وانا اخاهم تصالوا قاصداً والمثيرة زوال التور عنهم
انما الخاطي في ذكر الاله . انما في اي الوسط الخطاب في الارض
والناس الذين من الارض . واذا كان الانسان يدين ابن اسمه
فليكن اذا عندك الاله . لان البني قد قال ان ملئني
الهة وبني على ملئ . اقتعال الوجود على سببه . وانه على قولك
هذا ليس عندك هذا . انك عندك . وهكذا تقول لت اقول هذا
القول اصلاً . فاقول لك لعمري انك تعلم هذا العمل . وان كنت
ما تقول بكلامك . لانك اذا قلت امك انت قد استمدت الفقه
النوع بالوضع . وذلك قد استلها على هذا الجبه . لان قولك
ليس يوجد في سبيد ابنا . ليس هو شيئاً . الا انك تجعله
ان يوجد هذا الخالصه بالعمد . لكن فليست مع ذلك في الشك
الذي يورثه فقالنا . قالوا في الابد خلق الله السما والارض .
وكانت الارض قد عدت ان تكون ملوثة او متعده . وامض كان
انسان من ابيه شيئاً . هذه هي الاشياء التي يطرحها في جد قومية
وهي توجد قويه . الا انها تجد قويه في انبائها تقوم الار التي
تدبرها نحن . ولها توجد انصفت لغيرها . عند قاستها تجد قويه
لان قلنا ما المعنى الذي يوجد متاعاً . فيما بين قولنا خلق من قولنا
كان . ما الناسيه فيما بين اسم والانس . ما بالكلية ما قد علم
ان يحل . ونحل الاشياء الخلقه قد يتخلص ايها . ويجعل ما فوق

اسفل

اسفل . لان قوله في هذا الموضع كان . ليس يرفع الخاصه الارثيه فتد
لن قوله ايضا في الابدان كان يورثها . وقوله . وكان في
لنا ايضا . وكان قولنا لم يزل في وصف انسان . فاما يدل
على الزمان الخاص فقط . واذا قيل في وصف الاله . فاما يدل على الخاصه
الارثيه الدهريه . فذلك قولنا كان . اذا قيل في وصف طبعنا
انما يدل على الزمان الماضي . وهذا الزمان قد عبر عنه . فاما
قيل في نعت الاله . فاما يرفع خاصته الارثيه الدهريه . فذلك
اذا سمعت ايضا . واذا سمعت انساناً ان لا تتوهم فيها توهم . ان
ما يلزم الاشياء المعوله في طبعها . لان الشيء المكون من
قد كان في زمان وفي دور . فاما ابن الله . فليس هو ملا فوفاً
من الزمان فقط . لكنه اقدم من الدهر كلها . لانه هو مبدعها
لان الرسول قد قال في صنع الدهور . والخالق هو يلازم العبري وقيل
خلقوا . واذا كان قد يوجد فاسر على هذا المثال . فقد الاله
حتى الله توهمون فيما بعد في وصف ذواتهم . وهما اعظم من
لعمرك من الارض . وقوله كان انسان . فلهذا الرسول فاستدرك
سامعه . وحكم كافي وقاصه . لان كل ما قد خلق والسما والارض
قد خلقت في زمان . وقد اشقت ابتداء زمانياً . وليس شيئاً منها
عندما يكون متدياً او قد تكون . فحينئذ كان اذا سمعت اسم
من الارض . وانساناً كان . فاما الله فيما بعد هذا . فاما
هادياً في تفسير ذلك جيك هذه قد ذات الشك منه . لا في انما
او راينا ايضا افرام في الوصف غير هذا . وان سلك وما مر هذا
اجبت انه ولو ان قد قيل في وصف الارض . في الابدان كانت الارض
وفي نعت الانسان ان في الابدان كان الانسان . فاما سبيد الاله
على هذا الجبه ان تتوهم في وصفها توهم . اعظم من الاله في الموضوعه

الاول لها . وذلك ان اسم الارض . وثلاثون قد سبق كما يقال في وصفها
وما اهل تيمونها ان يسموها في وصفها وصفا ما تقدمناه الان . كما
ان الكلمة الاربي . وان كان قد قيل في وصفه قولا صغيرا . فاقدمنا
ذلك ان يجرى فيه وهذا ذيل صغير اذ كان موسى اذ امر في سبيله
قال في وصف الارض . ان الارض كانت عندك ان تكون ملحوظة وتقف
دنه اذ قال انه ابدعنا ووضع حدنا . تكرر بعد ذلك في باقي قوله تعالى
حاليا من القرون . لعلمه ان ليس يوجد لهذا الناس . ذيل هذه الصفة
حيث انه يوهى ان الارض قد عدت ان تكون متدنية ومكونة . ويتر
في ان اسرار الارض ولطيفة خلق . كما ان يحقق عند الجري الفاعل
انها ليست تارة . ولا عدت ان تكون متدنية . لكنها من الاشياء
المكونة في زمان . وتكون اسرارها في . فلغة كان في الارض وفي
الانسان . ثبت على سبيل ذلها والى على الجوه . لغزا او حمل على
الانسان . وت على جوه . من المكان العلوي . فاذا حملت على الارض
ولت على كيب وجوها . لوجه ما قال والارض كانت على سبطت ولها
وحمت . لكنه قال كيف كانت . وعرفنا كيف كانت بعد توكيدها . فانه
انها كانت عندك ان تكون ملحوظة متفه . ان كانت بعد متورة بالباء
ومنه . وما ذكر في وصف خلقنا انه كان اسما فقط . لكنه
استثنى ان قلنا ان كان . من ربه سبعا . وما قال في الالهة الكلمة
هذا القول . واي لحي ان اسوي في البحث هذه الالوهة بتلك . ولما
ان كما لم يردس يملكون هذا العمل . باء من كان الفرق في الفصح
فيما بين سبع يقع البحث عليهم مريلا . على ان يفسرهم من جوده واحد
يعبها . فاذا كان الفرق من تلك الصفة البعد . وهي باء العبيد
الامر هذه الصفة . متعا بعد . فكيف لا يكون تحريك هذه العبيد
وامثالها . من جنود . والى غايته . لكن في هذا الذي يقترى عليه

اوليك

اوليك غفرنا لنا . لان ضرورة هذه الاشياء . لنا في لغزها
وماد فاعها . لكن الحار من خلاصهم اودعها لنا . فانه في الصفة بغير
هوان قول البشير في وصف الكلمة الاحكام . ويا على وجوه من
وجوا اوليا . لانه قال في الايتا كان الكلمة . وقوله ان دفعه
ثانيه . هو ذيل على وجوه . عندس لم يزل منه . واذا قد استبان
هذا المعنى كثيرا . ان خاصة اسم هذه . انه اربي وجرى
وعندس ان يكون متدنيا . وضع البشير هذه الخاصة اول . ثم حتى
لا اذ سمع سامع قوله كان في الايتا . فيقول انه عليه ان يكون
مولودا . سبق في الحين فلاقاه قبل ان يقول فامعنى كان . بقوله
ان كان عنداس . حتى لا يظن بان انه كلمة بالحقيقة بادية بغيرها
او مستترة . بل هو هذا الفطن بزيادة الحاشية . التي هي على ما قدت
قوله . الاله واللام في الكلمة . وهذا الحرف الثاني . لانه
ما قال ان كان في اسم . لكنه قال انه كان عنداس . فظهر لنا
اذ ليته مذكاة قديمة . ثم اذ امر في الوصف . كشف هذا البشير
ابن وضحا . فقال ان هذا الكلمة قد كان الاله . والار معارضا
يقول لكنه مضى . فاقول له وما الذي منه ان يقول هذا القول
ان في الايتا صنع اسم الكلمة . لان موسى عند تكلم في وصف
الارض . ما قال في الايتا كانت الارض . لكنه قال انه ابدع
الارض . وبعد ذلك قال . وكانت الارض . وما الذي منه
يرى ان يقول هذا القول . ان في الايتا صنع اسم الكلمة
ولكن كان موسى قد خشي هذا الفطن في وصف الارض . ان يقول
قابل انها عديمة ان توجد مكره . فالبق يوحنا ما وجب ان يخاف
عند هذه الابن . ان كان مخلوقا . لان العالم بعد خلقه
مخلوقا . بديع من هذه البرية خالته . لانه قال السماوات تذيب

مجازيه . واما الاول الذي . فهو عديم ان يكون ملحقا له . لم يزل
 فاقفا على الحقيقة هذا فوفقا قد علم ان يكون محسوسا . ولين كانت
 الحجة التي لم تكن محتاجة فيها الى قول ونقل . توصلنا الى حجة
 الدنيا على مكره . قد وضع موسى النبي هذا القول فيها . قبل احواله
 الاخر وضعا . فوجها قد كان القوي دبر . وأخرج الى ان يكون
 هذا القول . في وصفه الا ان لا يكون محسوسا . ويعود ان
 يقول المعترض علينا نعم . الا ان بطرس الرسول قد قال هذا
 القول بيانا واثما . فاقوله ان قاله متى دلوه . ولعله يعني قد
 قال في مخاطبته لليهود . ان الله قد وضع هذا سرا وصيحا . فاقول
 له وما يلك ما تصيف الي ذلك ما يتلون . وهو هذا يسوع الذي
 صليقوا انتم . اي يستحيل ان ما قيل في ربنا . بعينه يتسبب
 طبيعة العديم ان يكون بالية مستعمله . وبعضه هو بنا سلبت
 فان لم يكن هذا الذي لا يكون . فكذلك تعقد ما طرأ على سببها
 مناسبة للاهوتية . فقد اوردت الذات الالهية ماويه . فان لم
 تكن بالية طويت فخرته . لان الله لو كان محسوسا لبعث الالهية
 امتنع وصفا بعينها . وكانت هذا بلا مرجس . قد صنعت في عين
 العلب . وفردت بالمسايرة . لا تحجة لك استحتاج في هذه المقالة
 وان كان هذا القول ما ذكره ولا يلبس بحال بعينه . فلم تعلم ان
 ان يستعمل استعمالا قد علمه على هذه الحجة الصفة . ولم تطهر
 به ولا الشياطين . ولعمري ان قوله ربنا وصيحا ليس هو مناسب
 لجوهه . لكنه مناسب لرتبته . لان قوله الرب مناسب لسلطانه
 وقوله المسيح مناسب لدهنه وسبحته . ما قولك في ابراهيم . لانه
 لو كان ملوكا على راسكم . لما كان هذا القول يمتلك موضعاً . لان
 الله ما قوله اولاً واخيراً بعد ذلك . ولا استلزم بياسه من حقبة

لكنها

للمجاهدين وما الطبع . لانه حين سئل ان كان ملكا . قال انا
 لهذا العرس ولدت . ويطرس سوله خاطب اليه خطابا . لانه
 في وصف متسبب . لان الكلام عندنا كان في وصف تدبيره
 وما استعملنا ان كان بطرس هذا القيل . اذا رايت بولس حين خاطب
 اهل مدينة اثينا . يدعون رجلا فقط . اذ قال لهم هذا القول . بولس
 الذي حده . اذ منح كل الناس الصديق . بانه قد اقامه من بين الملوك
 ولم يقول قولاً في وصف صورة الله . ولا ذكره عبد الله . ولا
 انه شعاع مجده . وذلك على حجة الواجب . لانه الوقت لم يدر بعد
 مناسباً لهذه الالفاظ . لكنه كان عندنا فعلاً لجوياً . ان يقتلوا
 عاجلاً لانه انسان . وانه قد قام . لهذا العمل على بطرس . وما
 تعلم بولس منه . درافعاله هذا التدبير . وربه المسيح ما كشفنا
 في الحين لاهوته . لكنه تخن به في اول ظهوره انه سبي وانسان
 صالح . على بساطة انه . واستبان اخيراً بافعاله والفاظه
 المعنى التي كانت . ولهذا الفهم استعمل بطرس في ابدى ابدى
 هذا المعنى . لانه خاطب اليه هذا الخطاب . في وسط جمعهم
 ولا فهم ما اتحدوا ان يتعلموا حيلته قولاً واخيراً في وصف لاهوته
 لهذا السبب ثبت في قوله . في وصف تدبيره وسياسته . حتى
 اذا استفاض سمعهم هذه الاقوال بطرق لياقي تعليمه . وان المراد به
 ان يعبري كافة خطابه . لهم من اعلان كلامه . يسجد هذا المعنى
 الذي اقره لاهوتاً . لانه هو اعني ربنا . يدعوا ذاته حسب الله
 وثبت في اوصاف ماله وقيامته . وولفته بذات حده . وبولس
 الرسول اذ قال انه كائن من مزيج داود بذات جسمه . ليس يعلم
 اخراً . الا ان قول بطرس معه ربنا . انما اتحد في وصف سياسته
 وهذا نحن نعترف به . الا ان الوعدا نيا خطاباً الا ان . في وصف

قد قال

وجوده المحه وصفه . الذي هو قبل البعده . فلهذا السبب .
احمل قوله شمع . ووضع قوله كان . وقد كان ينبغي له لو كان مخلوقا
ان يصلح هذا القول ايضا املاها كثيرا . ولين كان بولس قد
خشى ان لا يتوهم متوهمه . من الذين قلنا انهم . ان الابن يكون
اعظم من ابيه . ويملك والده خاضعا له . لانه لهذا المعنى
اذ ابراهم اهل مدينه قريته قال . واذ قال انه ينجح له . فرائحه
خلوا من الذي احضره له ابراهيم . علي انه من توهم ان الابن
يخضع في وقت من الاوقات لابنه . خضوعا مع كافة البرايا .
لانه مع ذلك ان كان قد خشي هذه الطريق الفاضله القاصه وقال
خلوا من الذي احضره له ابراهيم . فلو كان ابن ابيه مخلوقا . فكيف
الاولى موجبا والآخر حبيبه . ان نجش ان لا يلدن ان قد
علم ان يكون مخلوقا . وكان ينبغي له ان يعرف بهذا المعنى قبل
اقراره طريا . واذ كان مولودا . فعلى هذه الواجب لاهو ولا تخويف
ولا اسد ولا رسول ولا نبي . قال انه مخلوق . والنسب بعينه
لو كانت هذه الحال حاله لما كان نعدي ومغيبا . لان المتكلم الاقرب
الذليله على هذا النسخ لاجل تخلف معنا . قد كان اولاده واليت
ان لا يكون قد سمعت عن هذا المعنى . قد كان واجبا عن مثله
الحظ العالني . ان يصمت عن ذكر داته . افضل من ان يفتي عن
زانه . انه يملك هذا الخط . ولا يعرف انه لم يملكه . لان
هناك كانت حجة صحت تكون واضحه . وهي ايتا ان يعلم
الناس ان يولدوا عزهم . وان يعلمهم صمتهم . من الفضائل
المرجوه فيه فضايلهم العظمه . وهما هذا ليس بحري بصمت ولا
حجة واحدة واضحه يقولها . لانه ان كان مخلوقا . فلم يصمت
ذكر داته . وقد استغنى من اوصاف كثيره . من الحامد الموجوده فيه

فيلزم

فيلزم من ذلك القائل في اكثر الاوقات الاقوال القليله . التي لم تكن
سجوده فيه . لاجل تعليمه ايانا تذييل عزنا . وابق به كثير
لو كان مخلوقا ان لا يلقى بحري ذلك . او ما نراه حق لا يتوهم متوهمه
انه عديم ان يكون مولودا . يعمل ويقول من اجل هذا كل عمل وقول
شكلا اقوالا ليست مؤله لربته وجوهه . مخدرا الى تواضعه في
لان قوله علي نحو ما اسمه الحكيم . وقوله وان قال لي ما اقولها
اعظم به . وما شاه حكمة الاقوال وناسيه باهي بناسيه الانبياء
وعده . فليس كان لربنا وان يزل هذا التوهم . لم يستد ان
يقول الفا على هذا النسخ دليله . فلو كان مخلوقا . لقد كان ليت
به واولي . حق لا يتوهم متوهمه انه عديم ان يكون مخلوقا . ان يقول
اقوالا كثيره هذا المعنى معناه . فكيف كان انه قد كان قال له
سولوا ابراهيم . فاما قد خلقت وما ولدت . ولست انا من عهده وان
فرا الان يعمل كل ما ساءه هذا القصة . لانه يسلط تحت اللفاظ
التي يضطر الذين ما يورثونها ان يقتلوا التوهم المضاده كما جرت قوتك
انه قال انا في اي واولي . واقامكم زمانا هذا مبلغ كثرة . وما
عرفني يا فيلبس . قالنا اني قد علم انا في اي . وكنت اكرم البرايا كلها
الابن كما يكرم اياه . وعلى نحو ما يتوهم الابن الاموت ويخبرهم
فعلى هذا النسخ يحيى ابنه الذين يشاء ان يحسبهم . واولي الى الان يعمل
وانا اعمل . وعلى نحو ما يعرفني ابي انا في اي . انا واولي واحد نحن
ويضع في كل موضع من كلامه حرفي كما . وحرف لذلك . ونقطة
انه واحد . انا توهم الى ابيه . فلهذا على ذال ما يلقه اياه . ومن
سيادته بذاته بهذا الاقوال . وباقران غيرها التوهمه . هو ان
اذ قال للمؤمن صمت فابكم . وللا بر من انا ان تعلم فلهذا . ذلك
اقول يا احديا اتمم وعلمي ان تكون فاطما انزع منه فخرج . وقوله

قد سمعتموه انه قد قيل للتقدم لا تقتل . فاننا اقول لكم ان من يعتا على
اخيه باطلا . سيكون مطالباً بمائة الخبز . وما ناسب هذا
القول الذي قاله . حين اشوع شرابه واجتمع بجانبه . فيها
كنايته ان بين سلطانه . واليق ما يقال ان الكهنه اليسير من
الاقوال . فيه كفايه ان يفتق عند الذين لم يعتقدوا له
سلطانه وسياسته .

العظة الثالثة

لمن على التشرفين بالشرف الفارع

وكذا الشرف الباطل لا يردى . من عادته ان يعي نبي الدين قد
اقتسم من قم العاين الظاهر جيد . ويحقق عنده ان يحاصر ايضاً
الاقوال المعترف بها . وسلب اناسا اخرين عارفين الاشياء
المعادقة جيد . من قنن بها معترضهم . ويستفيد الى انزواء . ويعانك
وهذه الحوادث فقد حدثت في ايام اليهود . لانهم محدودوا الى
لا لا سيجرهم اياه . لكنهم انما اذكروه لئلاوا التكريم من الناس
الكثيرين . لانه قال لهم صادق . لكنهم خشوا ان لا يصيروا
منفيين من الجمع . وادوا خلاصهم الى غيرهم . لانه ليس يوجد ولا
يها للمتعبد هدي تعبداً شديداً للشرف الى حاضر . انما الشرف
الذي من الله . ولذلك نرجو قايلاً . كيف تسطيعون ان تؤمنوا
وانتم تحبون الدخ من الناس . وما من طلبت السكينة الله . لان
هذا السكينة سكر عميق . يجعل من قداستهم صفاً انشالته
ويجعل من السكينة نفس الذي قد اقتصره . ويصرها في الارض
وما يتركها ان ترفع طرفها الى القوم الصادق . لكنه يستفيد الى
التمتع في الحياه كل حين . ويستفيد لها سانه اقوال هذا الصفه . من

عادتهم

عادتهم ان يضبطوها في خدمتهم . فلو ان ادمهم . لان انفسهم بهذا
السكينة . ليس يوزعوا اليه موعز . لكنه يعلم من ذاته كل الاعمال التي
يقن ان ماله يسرق بها . لانه لاجل ذلك ليس ثياب حسة ولا
وجهه . وليس يعلم هذا العمل نفسه . لكنه يحمله لواناس آخرين . ويترك
حوله بلعاً في المسوق . حتى يستعده قوام اخرون . وكلما يعلم انما يعلم
عليه لاجل استرضاء اناسا اخرين فضلاً . فيكون مرض اصعب من هذا
المرض . ان يتكوس المألوم به تدهماً متصلاً . حتى يستعده قوام خرون
انساناً تعرف غميه . مع ان الاقوال التي قالها يسوع الالهافا فيه
لا يخلصه . فاسمع ما يقولها . لانه ان شئت ان تستعده رجلاً
من التفرين في هذا الداء . المتعدين التفات الجزيله . لاجل غرض
يفرض . وذهبهم الجزيل فعديه . وما الذي تركناه هذه المنه الجزيله
عندهم . فاقسم منهم جواباً اخر لم يحمله اياه الا استرضاء الحفل . فاذ
استعبدته وما هو الحفل . يقول لك هو شيئاً طويلاً قللاً وانجافاً .
واستعده مشطهم من عباده . لمحمد علي بسمه زائد . يشابه في انهم
الاوراقه امواج البحر . يجمع من عزهم مشطوب عارب . فاذا انشلت حذاً
سيداً هذه صفته . من يكون اشقامته . وكل من يلف اناسا عابس الى
الدخ . ليس هو على هذا الحرج مستعجلاً . مع انه صعب مفهوم جيداً
وللر اشقام القائلين انهم قد انكسروا من قيود الدنيا . من هذه الاشقام .
بايمانها . واليق ما يقال انهم قد انكسروا باصعب منها . لهذا السكينة
يستبين كثيراً انه مستعبد جيداً . لان اولئك العاين الى الموالع
تعمل خادتهم . وفي هذا الوجه يصل الحفل الى العن . لانهم السكينة
امانتهم القويه لاجل شرفهم . ولكن ما يشرفهم وغنيا الهم . فمن
يجري قول لي اقراها في مقولته . واشرفاً في مقولته . ياتل الفعل
لكاين من هولاء . لان المرض هو ان المرض . نحو لعمري ضربه كثيراً

الاذا تخلق له جسمه وان كانت وقته حقيقه وان ذلك ان
محب الاموال ومحب الخمر ومحب النساء يملكون مع مفرق له وان كانت
يسمى فاما الناس الذين هذا السقم فيصيحون طول ذماتهم عيشه
مستمع سلوه لذاته لانهم ما يسلون اليها يعشقونه جدا اعني
التشريف من الكثيرين لكنهم يظنون انهم يستمعون به وما يتفكرون
به لان هذا الذي يتفكرونه ليس هو شرفا ولهذا ليس مثقال هذا
شرفا لكنه يعاشي فارغا من الشرف لان القدر ما كلهم قد عرفوا هذا
الرب شرفا فارغا لانه فارغ ليس يحوي في باطنه شيئا بيا شريفا
ولكن كان وجه استباح الخيال تنظر انما به عسقره وجمي فخره
من اخلاها ولما كان سواها توجد بها حاسا من وجوه اجسامنا ما
انوما احدا ولا في وقت من الاوقات والزيان ولما انها ابتداء
نفسه الى عيشته فلذلك التشريف من الكثيرين والذين ما يظنون انه
اشقي واحقر مما ذكرناه قد نزل لنا هذا الله الغائب المستعجب
قرب لانه يتكلم وجها بيا وحده والحنه الذي في دامن
ليست فارغه فقط لانها ممتليه هو لنا فهو غصبا قاسيا
ولما ان يقول فمن اين يتولد هذا الداء العالي هذه الصفه من
القياس وليس كذلك لفا قوله ما يتولد هذا من بهه اهرقي
الامر قصر ليله حقيقه لان من قد اتقته التشريف ليس تريبا
له ان يفهم سريعا شيئا عظميا جليدا لكنه يظن انك الشئ يوجد في
حقيرا وما حقيرا لان من ليس به من اجل التفضيله عولا ولكن
يستحق جلالا ليسا احلا لكمة واحدا يلقط من كل كان قصتهم
المطغية المندعه فكيف يكون موهلا الشئ صالح لان كل لي لو
سأله سائل ان ما نك بهولاي الكثيرين لاجاب انه مطون انفسهم
واثنين منجيين فان سأل سائل ما رايك انفقته ان تكون تليهم

قلت

قلت اظن ان الله يتقار ان يكون مثلهم فليعلم من احلا لغيره في
اقصى غايته ان تعيد تشريفا من هولاي الذين ما شافى دقت من اوقات
ان يعبر شيئا لهم فان قلت ان كثير من منهم يوجهون ما باستطاعتهم
متواضعين اجتنك لهذا السبب سيما ان يزدري بهم فقرا ولهم
اذا كانوا على انفرادهم وحدها تيسر الاخران بهه فاذا ما راكبتون
يجمعهم ان يعرض لهم هذا العار من اعظم تاثيره لان غايه الفادي من
الناس تصير عدا اليهم جميعا اعظم ما كانت وبها كثرتم
ولهذا السبب انما ضررتنا ان يتلاقوا احدا واحدا لهم على احرار
في وقت من الاوقات وما امكده املاعه واما التام معا ليس
على املاهم ولا ينك ليجل تزايد الغايه فيهم وانسيا قمر كسا
يساق الهائم الزمعه واتباع بعضهم في كل مكان ما بعض او ما مشر
الحمد التشريف من الكثيرين قل لي كيف في استمداده لا اخلع النول
ايك ان لا تحب فيه فان هذا الراجح كافة احوال الفرق واسفل
هذا ولا استخار القتيه والمجدد القرف والاعمال هذا يتر عطا الذين
لم يظنوا ظنا ويدعهم صلاحه على الذين بالملوهم شيئا وقد
سقطت هذا السقم فما يعرف صدقه ولا يدركه لعله ولا يعرف ان
يستحق ولا من احدا الناس الله لكنه قد علف من نفسه مجاها الجيد كثرنا
وتصدق كثرنا كل الناس لانه قد علم ان يكون ثابتا وودا ولهم
ان دام الغيظ وان كان يوجد غامبا يستحق ان يكون محولا لانه
ليس من ماله ان يحسنوا واما الاذا حفر كرميا الذين اظنوا فقط فلما
والتشريف الداع فيجسه ان يستنوا واما فلما يوجد في ما يقال
وقت يمن ان يتقني فيه الى غايه ولا يرمي فكره ينفذه ولا يقبضه لانه
حاضرا واما ليس من عاداته ان يستعملنا الى احلنا فقط فكذلك
ذلك وان اتقنا ان نصلح صنفا محمدا بغيه من اربابنا ويك

الطباعه انه ولا يترك ان نشي من ذلك المنصف منه . وليرى ان
بولس الرسول يسمي الاستغنام واحتشاد الفقيه عباد اصابهم فالسفر
الفاخر ام هذا لنا وقربته وعينه . ماذا يحب ان يسمي . لو ليس
يجه لنا ان يحد له اوقته لسا احلها . فسيب لنا يا احبي ان مستوف
ونحن هذا الشا بلحيت . ونزقه ونقطعه . ونصلي وقت من
زماننا . اعراضه صادقه . ونسجد احاسا بشرى الحسب الذي
وجهه الله لنا . فينبغي ان تهاون بتشريف الناس الخيون . فليس
على هذا المثال عارضا من ان عليه حقيا . مثل هذا العارض الملاح
وتولد كثيرا وهذا العارض جبره من احوالنا من هذا الشرف . وان
لا يدر . وكثيرا فلما نقوله . ونحن كما نعلم كبحية امه .
فعلينا هذه الجمة . فنتقدم ان نتمتع من ان نراني حقيا تاسا لمطاعا
او استغناما به وحده معايا لنا . لان ما حاجتنا الى الخاطا اخرين .
كان افرح ان يكرنا . ناظر الى ما يكون ساء ايا . وكيف يكون فعلنا
او كان العبد يعمل كما يعمل . لا مسترضا ساء يعمل . وليس نحن شيئا
اكثر من معانيته ايا . وليس يفتدب الخاطا اوى الى عمله . وان كان
الذين يظرون اليه معطين . لكنه يرتقب قسدا واحدا فقط . هو ان
يكر اليه سيده . ونحن قد استلكرنا شيئا بسيادته . فما ينبغي ان
ناظرين اخرين ليسوا ايضا نافعاً . بل هم يقتدرون ان يخدموا من تلقا
تطهر لنا . وان يستغفرنا لانه معنا . انشأ اليك ان لا نعمل صلا
العمل . لكن الذي نوقر ان ملحد من عندنا انما اعزنا اياه نصلو ما احل
ما يكون منا . وان هو معايتنا . فليست بنا حاجة الى الخطا اننا
لنا ان شئنا ان تنال هذا الشرف . فانما تحصله حينئذ اذ نلنا
المجد الذي من الله وحده . لانه قال لافرن الذين يخدموني . وكما اننا
حينئذ نرزي بالاموال انما اشيرا . اذا اذرتناها وقادناها

وغيره من هذه
التي تسمى الحسب والحق
بالحسب

وطبنا

وطبنا الثرة التي من الله فقط . لانه قد لعز قوله . اطلبوا ملك الله
اولا . وهذه الاشياء تزدادنا . فعلى هذا الجري يجري التشريف . اذا
حصلت عننا عطية الاموال . وعطية الشرف خالية من خطر حينئذ
يكثها الرب ويوسعها علينا . وانما تهم حينئذ خالية من خطر . ثم
تصلنا ولم تقترنا . ولم تضرنا كما تضر العبد لها . لكننا نحضر عننا
عندنا لخصرنا عندنا اياها . وعندنا الاموال من العبد لها . ولهذا
السبب ليس يرد منا ان نعشقها حتى لا تصيبنا . فاذا احلنا هذا
المفروض . سيعطينا الله ثوبه كثيرة . لان قولنا . ماذا يكون
الجري من بولس الرسول . القليل ما نطلب من الناس شرفا . ولا مدح
ولا من اخرين غيره . ما الذي يكون احسنها من لا يملك شيئا . وهو
ضابط الاشياء كلها . لاننا اذا لم نصيبنا على ما يكون هذه الاشياء
حينئذ تصطبنا نحن . وعندنا لك فحصلنا . فاننا اشترينا ان
عملك تريا . فينبغي لنا ان نهرب من الشرف الرقي . فاننا على هذه
الطريقة نتقدم ان نشكل تربع الاعناء . ونحصل الخطوط العالمة
التي صاها . والتم الصالحه التي معنا بها صاها . بنعمة سيحت
الذي معه لآبيه المجد مع الروح القدس . ابي انا الذي نكرنا امين

المقالة الرابعة

في قوله في الوصايا كان الكلمة . وعندنا كان الكلمة
ان المعلمين ليس من عبادنا ان يضعوا على العبيان سدا سدا حراما
اننا لم او قارنا من التعميد كثيرا . نيلوا بعضها بعضا . ولا من شافنا ان
يحلوا هذا العمل في دفعه وحده . لكنهم يبارضوه دفعه بعد دفعه
بالفخر يبره واحدا باحسانا . حتى يتبره ان يعملوا في تمييز
همهم ما يقولون لهم . ولكي لا يصحوا من هذا الهادي كثرة الوقران
وصعوبة فكثيرا في حاسة ذنهم . فيسبحوا والذكر لا يبرهم في

جميع الالفاظ التي تدفع اليهم • ايدون فيهم جندرا من صهوة ما يريهم
لهذا لم ارجع ان احمله • واجعل القرب خفيما عندكم • اذ اخفتم هذه
الاقوال التي في هذه الحايطة الشريفة قليلا قليلا • واحصل على هذه الحايطة
في نفسكم • لهذا السبب الاسرار كانت الالفاظ ما لها • وحتى ان
القول بعينه • لكن حتى اغيف اليه ما يقع منه فقط • فهاست
نسوق القول الى ياديه ايضا • وهو في الابدان كان الكلمة • ولكنه
كان عند الله • ولعلكم تستفهم ابتداء المشيرون الاخرين كلهم • من
سياسة ربنا • وذلك ان متى قال • خذ كون يسوع المسيح ابن داود
ولوفا يصعدنا اخبار مريم والدة الاله • فمقص • فعلى جبهة ما نلها
يت في هذه الاقوال باعبارنا • وبما لم يمتدح اولئك من هذا
الموضع • ويوحنا فاعرض ايضا هذا المعنى • عندما قال فما بعد
بلمطيس • والكلمة ما ليها • وليتم الخبر الاظهر بها ونحوها
وما وصف الجليليه • ولولده وترسيه • ويصف لنا في الجين وكو
ولادته الازليه • فسايرين لم العلة المحتمة لهم • وذلك ان بابا
البشيرين لما نعتوا الذين ثابوا في قولهم في ذات جسد ربنا • تدون لوجها
لاجل هذا المعنى خوف • حتى اذ يوجد ناس لم ينجس باوصافهم على ان
فيثبتون في هذه الورا والطوت وحدها • وقد صاب بولس
الصحاب على هذا الصواب • فعلى حجة الواجب ما بعد هذا الرسول
من مدلة الخبز الى الودهام الافرسيه • الذين شاركوا في سقطوا
فيها • واجتهدوا الى اسما • اذ جعل ابتداء تكلمه من العلو • ومن جبهة
الاعلى الذي • لان متى اذ جعل ابتداء تكلمه • وصفه من جبهة
ولوفا اذ امتدنا ما اخبر به من طيبا يوس المليفه • ومقص ما حصل
ابتدي كلامه من جبهة يوحنا • اهل هذا الفاضل هذه الاقوال
كلها • وما بعد اعلام كل زمان ودهر • وانما يميز هذا اسماعيل

الى صالك • الى قوله في الابدان كان • وما تركه يقف في مكان • ولا
وضه لمعنا على جدا • وما وضه اولئك هي ودمس طيبا يوس
ويوحنا الذين احدثوا لفسهم • ولعلهم ان هذا الفعل من افعالهم
توجدوا للذات شيئا • وذلك ان لا يوحنا مع ان كلامه بعينه اعد
لخلا • اهل تدبر سينقا والفي كثر • ولما وليك مع اجتهادهم • في
وصف تدبر • معترعن وصف وجوه • الاقدم من الدهر • وذلك
على حجة الواجب جدا • لان الروح الذي حرك نفوسهم كلهم كان واحد
ولهذا المعنى لم يردوا اتفاقهم • في تحبيرهم شيئا • فاذا سمعت اهل الجليليه
فلا تفتح في وقت من الاوقات • الى يري نقايليس لها فعلا • ولا تباين
اطناير القائله على بسببها • لان اولئك سمع خبر • التي تعلمها
ملايكه • الا ان ولاكل ولهم من تلك الكلمات الاله • فلي تكتب
الكلمات كلها بنزلات وافعال • لان الكتاب بهذا الاسم جرت عاداته
يسمى شرايه اسمه واوامر وشوئه • ولذلك استثنى بقوله في كوا لويكه
انهم قادرين ان يعملوا كلته يقوم • وهذا الكلمه هو جوه الذي حاصل في
قوما • باوذا مرابه بعينه • فلو ان ايضا عارض • لان هذا المعنى يتي
قدت وكو في مقالتي • ان الرسول اوضحه باسم الكلمة • يبرخصه
الويله الدهريه • فلي تكتب قوله ان في الابدان كان عند الله • اهلونا
اتفاقه مع ابيه في اذليته • لان حتى لا اسمعت ان في الابدان كان
الكلمه • وتعتقد انه اذليا • الا انك تتوهم انه في حياته اقدم من ابيه
بما هو فيه • وتعلم الواجب ابتداء في هذا اكثر • استثنى بقوله انه
في الابدان كان عند الله • والله على هذا المثال الخيالي ابيه بعينه •
لانه ما كان ولا في وقت من الاوقات خالي من كلمه • لكن كان الاله
عند الله • وايضا في قوما مرابه • ولما قيل ان يقول كيف المعنى في انه
كان في العالم ان كان عند الله • فقول انه كان عند الله • وكان في

العالم • لان لا الوب ولا الوب • يوصل الى غاية لها البتة • لان ان
كانت عقلية • لن يوجد لها غاية • وقوله ان كان ليس يوجد له حد • لم
الين ولا هو • يوجد له ابتداء فريد واما ما • فقد سمعت ان في الابدان
اسم السبا والارض • قال الذي تفقه • من هذا الابدان • انما كانت
وانما • انك انما تفت من ذلك تكوينه اياها قبل الابدان المخلوقة كلها • فذلك
ان سمعت في وصف الوجد • انه كان في الابدان فانه كان قبل الابدان
العقلية كلها • وقبل كافة العصور • فان قال قائل كيف يتجه ان يكون
ابدا • فلا يوجد له حد • لان الضرورة كما يجب انه يوجد للوجود
من ابد لا شيئا اخر • بعد الذي يوجد منه • ستقول له قد يشترط في
ان هذا القول متولد من افكار الناس • ومن يطلب هذا المذهب • من
شانه ان يطلب مطالب اخرى اشنع من هذا جدا • وليس يجب ان يقتل
سعدنا المطالب بالاشياء • لان الكلام سعدنا الان هو في الابدان
وليس هو في توصف طبيعة الناس • الموضوعة تحت ساق هذه
الافكار • ولكن لاجل استقامة الاعمين الى الصواب • ستورد الفخر
عليها • كل في هذا شعاع الشمس • ايطر من مبيعة الشمس يهنا
ام من جهة اخرى • فالضرورة كلها لهم من لم يكن مسلوبا فكل حواسه
ان يعتقد انه من طبيعتها يطر لا معناه • ولكن مع ان اشعاع موجود من
الشمس يهنا • لسانا نقول في وقت من الاوقات انه اشعاع بعد طبيعة
الشمس • لان ما ظهرت في وقت من الاوقات • شعاعا من اشعاعها
فان قال قائل في هذه الاجسام المخلوقة المحسوسة • موجود من ابدانها
وليس هو اخر • بعد الذي هو موجود منه • فامعنى انكارك • ان كان
يوجد هذا الوجود بعينه • في الطبيعة الناقصة ان توجد المخلوقة • او
موصولة • على هذا المثال • على نحو ما كان لا يقدرك الجرم • لان
يجل هذا المعنى جاء ببلع الرسول هذا الاسم • وبين اشعاع الهاديته

واتقائه

واتقائه في الانبياء معه • فاقولك او ما الذي يراها • قل قد تكونت • وكل
ساده لها • فالضرورة كلها قلتم من لم يكن معروفا ان يفترق بهذا • فليس
ازا زمانا • اوسط • بين الذين لا يرب ويبي ابد • فان يكون ليس يربها زمانا
اوسط • فليس الذين يقولون • كنت مسددا لبي في اذيتي • لوجوه قبل
وحرف بعد • مما عنيان • لان علي ما بين • لان خلقا من هذا زمانا
ما يستطيع احد ان يفرهم هذين الحرفين • واسه اقدم من الان زمان والوجود
فان قلت انه يسمى ان يوجد لابن الان في ابد • فاحذره لا تضطر • عليه
قولك هذا وذكرك • الى ان تعدد الوب تحت ابتداء يكون قديم • بله
مع ذلك ابتدا • لان قل في اما تضع قبل الوب زمانا فريد • وابتدا
من انك تقول ان الوب يحصه على هذا الجزء • ان يتبدل في وقت
تعد ما في الابد • فقل لي اما • الوب كم يتقدم في الوجود • وذلك
ان قلت ان يتقدم سادس صغيرا او كبيرا • فقد جعلت الوب تحت
الابتدا • لو كان من انين زاعدت الاوسط • وذرت على هذا الوجود
يسيرا او جريلا • ما يتجه لك ان تعد • ان ليس يوجد ابتدا لكليهما
فيلزم من ذلك • اذا خزلت الوب ابتدا • امكنتك على انفراد ان
تحواله اياه • فليس يكون • وللا لوب عليه ان يكون ابتداء • اريت
ان ما قاله مخصنا يجهل صافا • ويكلمه يستبين في كل كان قوت
وان سالت وما هو قوله هذا • اجبتك ان لم لا يكون الوب ليس يجرى
اليه • وقد عرفت انما قد قلنا • يوجد عند الناس شيئين تمتعنا به
فذلك انما انما ان احرك الجراب من انكاري في مرات كثيرة • لان في
المخلوق يستطيع ان يتبعها • وان تبعها على نحو رايها حقيقيا • وثيقا
لان افكارا اناس يفرقه ورواها عن نفسه • واول ما انتاد ذلك القول
الذين يعاندنا • ما هو معنى القول الذي قيل عند النبي • ما ما قلني
الواخر • وليس يوجد بعني الوب • لان ان كان الوب احد من الوب

فكيف قال ليس يوجد بعدك شيء • فكل تطلعون جوهر وحيد • لانه
 يلزم اضطراره • اما ان تجلس على هذا الكثر • واما ان تقتلوا الله
 ولحد • الاوب والاور في قوم خاص • واين يكون قوله • البرايا كلها تكونت
 صاوة فعملت معناه • لانه ان كان يوجد ههنا اقدم منه • فكيف يكون
 الله الباين به قبله • الربيم الى جسامه حرج ولدهم • حين ذاعوا
 ونعه واحدا تحت الحق • لانه اذا لم يقل البشر انه صادر ما لم يكن موجودا
 كما بينه الرسول المعنى في ابداع البرايا كلها • عند قوله هذا القول •
 الذي دعا البرايا التي لم تكن موجودة • كانهما موجود • لكنه قال في الابد
 كان • لانه هذا القول قد تقدمت • وذلك على حجة الواجب • لان
 الاله ساكن ولا حيزي شيئا اقدم • لكن هذه الالفاظ اقوال الاولين
 فعلى ذلك المعنى • اما نقول ان الخلق يفوق على اعماله • فوفايتمت
 المقاييس • كان كان للذي اضرها ما لم يكن موجودا شيئا لها فحين
 فوفايتمت المقاييس • وما هي بطلت اليه قولها انها اول
 وانا بعد البرايا • وما صار قبلي الاله عوي • لانه ان لم يكن الاله من وجود
 ابيه بعينه • فما لاله • وان لم يكن عديله في اذنته فهو بعد
 وان كان ما برز من وجوده • فمن البين انه قد يكون • فان قلت ان هذا
 القول • اما قلت تنوحي الانفصال • بينه وبين الاقسام • فكيف
 ما نطلق انتقال الانفصال بينه وبين الاقسام • انه هو الاله الصانع
 وحده • فان كان هذا القول موقفا لا انفصال بينه وبين الاقسام
 فكيف نبرهن القول كله • لانه قال بعدك ليس يوجد الاله عوي • فانه
 قلت فانا هذا القول نحن ابد • لكنه اما قال هذا القول يتوحي به
 ان ليس يوجد بعدك الاله عوي • وما قاله لانه ليس يوجد • لانه
 انه موجود اقول لك • فاما معنى قوله قبل ما كان الاله عوي • فعلى هذه
 الجهة • يعني ان ما تكون عوي • اذ يكون اذا ابد قبله • ولى شيطان

يقول

يقول ان هذا القول • لانه على حسب ظني ان ولا ابليل الخال بعينه •
 يحس يقول هذا القول • وان كان ليس هو جملة الايمان • عديله لوبه
 في اذنته • فكيف يقول ان حياته قد عدت ان توجد مجزأة • فان
 كان قد امتك ابتداء من فوق • وان كان قد علم ان يكون شتريا فلس
 يوجد على حال عني ان يكون مجزأة • لانه معنى قد علم ان يكون مجزأة
 يجب ان يكون مرسل للجزئين عديم ان يكون مجزأة • وهذا المعنى اذا
 بولس الرسول قال • ليس عوي لوبه ابتداء • ولا لحيته غايه • منكم
 خاصته الفاقد ان يكون مثله او شترية • لانه كان هذا الاله
 ما عوي غايه • فذلك ولا تلك ما عوي غايه • لانه ليس ههنا انتفا
 ولا هناك ابتداء • وكيف ههنا • ما كانا ههنا في وقت من الاوقات
 لوسحاته توجد ايام • جميع المؤمنين بعد فون • ان حياته توجد
 وجودا قد علم ان يكون مبتداء او شتريا • ان كان يوجد على الحقيقة
 حياء • كانه لم يزل يوجد حياء • فان كان يوجد حياء لم يوجد حياء
 فكيف يكون حياة البرايا الاخرى • وحياته ليست موجودا في وقت من
 الاوقات • فان قلت فكيف وضع بيننا الابد • اذ قال في الابد
 كان • اهيبك قل لي انتاسل قوله في الابد • وقوله كان • وما انتس
 قوله الاله كان • فاقولك اذا سمعت النبي يقول في وصف الوب • منذ
 الدهر والى الدهرات هو • انه اما قال هذا القول يضع به حدا له
 لا اله • لكنه اما قاله من خاصته الدهر • على هذا المعنى ثم
 قوله احنا • لانه اما قال هذا القول يضع به حدا • لانه اما قال
 ابتدي • فكذلك قال في الابد كان • مرسله اياك يعرف كان • الاله
 تنهم الاله انه عديم ان يكون مبتداء • الا ان القائل يقول لنا • فما
 الوب يقال بناية الحاشية • التي هي الالف واللام • والذين يقال
 من هذه الحاشية • فقوله فاما راي الرسول • اذ قال الاله العظيم

ونخلصنا يسوع المسيح . وقال ايضا كرمنا على ارضنا . فها هو قد نزل
 صاعنا خناوسنا عليه . وهو يعمل هذا العمل عند ذكر الاب . ومنه
 او ارسل اهل مدينة نيلس . قال هذا القبط . الذي كان يدعى واسه . لم
 يحسب ديموره عبد الله لثلاسه . واصل في اهل مدينة دوسيه ايضا
 قايلا . نعم ذكر واسه من الاله ابنا ويسوع المسيح بنا . ولعني لغت
 وبناء هذه القاشيه صاعنا كانت فصلة ذاب . انما ليد في الكلام فرق
 ذاب متصله . لان على نحو قوله في صغابيه . ان قال الله روح . وان لم يرد
 في الروح القاشيه . لسانك يعمل لك خاصه اسم القاليه من مجسم
 فكذلك وان لم يرد هاهنا في الوب القاشيه . فليس الوب لاجل هذا القاشيه
 الابن . فان سالت وما معنى قوله الاله والاه . اجبتك ليس يعني لنا
 بذلك فربا في اللاهوت . لكنه يعني ضد ذلك . لانه ان تقدم ففقد
 والكله كان الاله . فحق لا يظن ان لاهوت الابن ابي . وضع للحي الملائك
 المعوقه بلاهوت القاهر . اذا عاود حاشته الذميه . لانه قال هذا
 كان في الابستاعده . واستثنى بخاصته الخالفه . فقال ان
 البرايا كلها به تكونت . وخلقاته ما تكون ولا شيء واحد قدس
 هذا المعنى تقدمه كرمنا في كل مكان ما نبيه . انه يوجد مع فليحي
 وكرم كثير . والانبيا يرددون ترنيما متصلا صورة برهان ذلك .
 وما ذكرناه ذلك على سبيل ذلك . لكنهم لم يجدوا في افعال شريف
 الامنام . لانه قال الله ما اهدت السما والارض فتملك . وقال
 ايضا . انما بيدي مدت السما . ووضعه هذا في كل مكان . انه يوجد
 وآله على لاهوته منبر الاله . وهذا الشبر كما انني جعله الاله فاعا . لكنه
 دعاه حياه ونورا . فان كان مع ابيه وايما . ان كان قد ابداه على ارضنا
 كلها . ان كان هو استخبرها كلها ومعهها . لانه بلهيا اعطى اياها
 هذا المعنى . ان كان هو يبيها كلها . فمن حسن لهذا السور ان يرد القه

حيث

حتى انه يقول ان البشر . هذه الالفاظ يحتمل ان يورد تنقيصا
 للاهوت . وهو يقتدر ان يربط بامعادته اياه في اللاهوت . وذلك
 ما يبينه اياه تنبها كثيرا . فلا تخلط الخلقه مع خالقها . حق
 لو سمع نحن انفسنا كرمنا الخلقه اكثر من مدعها . لان ان قال
 قايلا . ان هذا القول انما قيل في ومعا السموات . الاله مع
 ذلك . في كلامه في وصفها . قد منع بحمله المتع . وادعاه
 ما يجب ان تعد خلقه . على نحو ما تجد الراي الالهي الثاني عبادتنا

العهده الرابعه

في انه ينبغي لنا ان نشكرنا تعظمنا ونا وفي اجتناب العظ
 فلا غش من راتنا في هذه العباد . فلهذا السبب ان السبب لنا
 من هذه العباد . لهذا العرض احد صورة عبد . هو يحرم من هذه
 العبوديه . لهذا المعنى يصدق عليه . لهذا المعنى الخمر . لهذا العرض
 اصطنع على الموت الموب العار . فلا يجعل افعاله هذا كالمسا
 خايبه من الانتفاع بها . لانه عاودت ايضا في الحادنا الاول . ولين
 ما يقال . لانه عاودت الى صعب من الحادنا الاول بزياده كثير . لوليس
 يوجد فعلا متساويا ان تعد الخلقه . وان يحط الخالق بعينه الى
 حقا الخلقه . اذا افعل الينا على انما ان غطه اليها . لانه
 هو ثابت على افعال الذي هو موجود عليها . لان النبي قد قال . استهو
 وسنوك ما تنقص وما تنقص . فسيب لنا ان نجده على حدنا لنا
 من اباينا . وينبغي لنا ان نجده بايماننا واعمالنا . لوليس يحصل
 لنا متعنا يومنا الى خلاصنا . من اعتقادات معاناه . فتمت هذا اذا كان
 حيا تنامسوه لحدا . فذلك يجب علينا ان نغم عيشنا على
 حسب راي الاله . ونجعل ذاتنا ناهين عن كل فعل مستحق ومن

الظلم واستحقاق القبيح . ويكون حاله حال غلاما يربى مفقود
الاشياء التي لها هاهنا . وان لم يكن يمتلك الاموال . واملا كما كثر
فليس تعلم احدا الاستعمال . كما استعمال حاله ينتج بعده سيرة حسنة
لما يعاينها . وان كان قد ظفر له احد الناس . فلا يعاين عليه
اعتبارا بعد ان يكون ميتا . واليونان يقال لا تغفل عن علي احد غيتنا
وقتي . لان الرسول ما دفع لنا استعمال غيتنا اكثر من يوم واحد
لانه قال لا تغفل عن الناس على اختيار الحكم . وذلك على جهة الواجب . لان
فعلنا بحسب ما انه لا يكون غيتنا مكررا . في وقت في هذه العفة سيرة
فان اترك الليالي غيتنا . فغفلت عن العمل الكاظم منه . اشده واصعب
تأثيرا . ان يجتمع لنا ان امرنا كثيرا كشيء . واذا ابعثنا عن هولاء
ولنا شغلنا امرنا شغلنا . فيومنا اننا الرسول قل ان يسلمنا
هذا الشغل المرثك . وقبل ان يغفل ناره اضطربا اشده تأثرا .
ان يستلزم صورة الشدة ونحوها . لان الغيت هو ما وجد
لحدس كل ليل . ولهذا يحتاج الى مساهمة شدة يستلزم
ليه . ولا ينفع له ان يرتفع الى العلو . لان هذا الرض يبعث عليه
للايات شدة . لانه قد قلب مكانه كالمه باعلاها . ونفع العفة قدومه
واخفزه في عهده سيرة مشنونا من الله . والمعويل . مكرره تليتها
لان شدة غيتنا . قد قال الحكيم انها سبعة غضبه . فلا تظن
هذا الرض حاليا ان يكون بلها . لكن سبيلنا ان نجعل روضنا
القضا المستقر كونه . كونا شدة من راحة جبرانه . فاذ اغمك مستيقظك
واغما ظك احدا لنا سيرة لك . فظن في خطاياك التي اغتيرت انت
الى الله . وتأمل تلك النعمة . التي تعهدت لك المحرم لك بها . ولا
تجعل مجلس القضا اذك الرب او قد رفقنا لك . لانه قال لا تغفلوا غيتنا
لهم . فسيرهم . والغيظ منك شك باوفر الوسع . وتتم مع

هذه

هذه الزيادة انك العار من انك في وقت من اوقاتك . الغيت
الى غير غيتنا . فغيتت ذلك . وان كنت في وقت من الزمان قد
سبحك . واغيتك . وقابل الوقتين كلاهما احد يقابل الاخر . فستد
من هذه الجهة اخلافا كثيرا . وتأمل في اخلافت ذلك حين انقهرت
ام حين غيتك . اولسا حين غيتنا . اولسا حين غيتنا . اولسا حين غيتنا .
الشوق ونسحق . وليس بمصاويح . ويدخل اليها عارضا لئلا
علما بسبب اقربا واقربا . وانما غيتنا . ننعم ونفهم من ريق
اننا قهرنا . لان القهر للغيظ . ليس هو انصارنا للعوارض العارضة
لنا باسنا لها . لان هذا الفعل هو عزيمة واحدة الى قياتها . لكنه
احقة لنا باوفر الوداعه ما تقاسيه . من صنوف المكارة العارضة
لنا . ومن قوايح المسبات الصادرة الى اسماعنا . لان هذا الصلح
الاصح من القايده . ليس هو اسمنا الى غيرنا مكرها . فلا
تغفل عن غيتنا تلك انما على كل حال استامله . اما بالقول او
منه . ولا تضاد الذين يشهدون عليك . ان تقهر باحتكائك قايده
لست استبحر ان يفهمك عليك فلان ويصرف . لانه ليس يفهمك
عليك في ذلك الحين . فانما عفرنا هذا العارض . من طريق انه قد
والفهم . وانت اذا قوت . فلا تظن ان القشر من الزايل قهر سيرة
لنا استشهده كايضا اذ حصل لك من ان يكون عقولهم . بل انما يدرك
من احتلاس مشهده سيرة ليل . تطهروا من الناس . ارفع لهم
فرقك الى الله . فذاك هو الذي يحملك . ومن يستحق ذلك
ما ينبغي له ان يفسد من الناس تكريا . لان التكريم من الناس ما
كان يد من محمد . وبما يكون تعهد معادات اناس اخرين . ولما لم
ليس يجب فاذ . والقضية من الله مخلصه من ذنوب القهر
وتجلبب للستين ثعاجيراته . فنبه لنا ان نفس هذا المديح .

كن

ساعين وراءه • انشأ ان تعرف الوجود كما تم تقدير فعله الروي • افعلي
السرف بالاسم مناسبتين • لولاك ما يتركك • ولولاك ان تعرف في
ذاتك ففعلتك عندنا فلام فكرتك وسكره • كذلك ان تعطلت من تحت
من الرض • حينئذ انظر الى فعلك في اخر غيبك • اذا لم يكن حكمك
منفسا فيك • انظر الى الجمع المتناظرين • والى المتضادين في وسطهم
لان العقب اغلبي المصدرة • ينهض الغضوب وينزع • ويجعل
له بيتا قار • ويرى وجهه من كل جهته • ويمد يده هذا يفاعل ان يفتش
وتفقد وملاذ تفعا يجب الفتح عليه • وابتدئين على ما يشاء • اظن
فيه بين الجانين فرق • ومع هذه الاعمال كلها • فالذي يقررهم هذا
الذي يقررهم • ويرتسون رفسا ليس يده • ولا الخمر النمشية
ويعصرون • فالعمل الغضوب ليس صورته بالحقيقة حسنة • ثم بعد
هذا الفهم الكاشف عليهم • اذا انصرفوا الى ما نزلهم • وعادوا الى
ذواتهم • يشغلون الجمع اعظم تأنيوا • للوقوف على رايهم • عند انكسارهم
قائلين • ترى من كان الماخذوت عندنا في عين اغتيالنا • لانه كانا
مطهر المصروعين • يستقر لون المختارين بهم • لكنهم اذا استضافوا وحيد
يفتكر من هذه الوفا • انرى الذين اصررونا صدقانا فاننا • اوصل
بحار من معاد بين لنا كانا • لانه يرتاحون ويختلجون • من بلاد الفتيق
يخجلوا مساويا • فيجلبون احبا من جرة انهم يلومونهم ويجعلون
تجسارهم وخرهم اعظم مضضا • ويختلجون من عدا بهم • من فرق بينهم
يشتمون بهم • وان كان قد صادم بعضهم بعضا • قد اصرروا في الصوت
والتهشم • لخصمهم تكون اسعيا مشددا • كقولك ان لا يكون في عرض
المصروب عار من العوارض الا معبر غيرها • اما انه يتبع ضريبة
حما ترويه له موتا • واما ان يقول من ذلك وهم يعسرهم • ويترويه الى
خطر اشد الخطار • ويقولون • ما الذي اخرجنا الى هذه الماخذة

ما الذي

ما الذي استقال الى الشايم والمضمرة • قد صدك في هذا وكلام
يلعنون الشياطين لموقعنا • وجميع الذين سبوا هذه الافعال
الحيث ابتدأها • والذين هم اعدى بها سائرهم • يجعلون سبيلك
للمراد ساعة مرية • الا ان تلك الافعال ليست هي افعال ساعه
ساعه • لان ما يوجد في وقت من الاوقات ساعة مرية • ولما كان الوقت
منسوبة الى شيطان حيث فقط • لكنها افعال خست للمقتضين
بها • لاني اوليك يستحقون الشياطين اليهم • ويجعلون الشياطين
طرا الى ذواتهم • ولعل قايلا يقول • اوان ظلي يترجم • وتغطه
المسبات وتلدعه • فاجبه وانا اعرف ذلك • لو ثبت هذا السبب
استحب الذين يضطرون هذا الوجع العصب • مع اننا اثنا
فمكن لما ان ندفع هذا الداء • وانا استحب ان لم اذا شتمنا الروسا
ليس يورثنا هذا تاثير العصب • فانا اجاب نايك عندك • لك
والعقلنا وقفه خوفي اعدى له • اذا لم نعلم ان يفرغ فينا
من غفينا • ولما ابتداء • ولم يمتل عينا ما صحت كل الشايم
الجزل عده ما • التي يشتمونها • وانا ايضا اجيب عن ذلك • وهم
ما يكون هذا الربا بعينه • موضع اعلمهم • فلا تنظرون انت في
المخوف من اسه فقط • لكن فظننت مع ذلك موقفا • ان اوله الذي
امرك ان تعصا اذا شئت • هو الذي شئت • حينئذ يمتل ابر
الرواعه • جميع ما يحرك عليك • وقل للمتوكل عليك • ما الذي يمتل
سبك • غيرك فلا يضبط بحسبي وساني • فتكون هذه الكلمه لك
ولذلك موضعنا للفلسفه • فنحن الان حال ما نحن الان اول الناس
مكاره يمتنع لعلها • وقلنا للذين يسبوننا ويهينونا • فلو انهم
الذي شئت وما شئت انت • يعني الذي احتملنا لوجهه • اغر ليل
اسه ما شئت هذا التبرع والاحتمال • ولي عفو يكون لنا غفينا

ل

نقول لا نفلسنا الاوهنا الاون يشقنا . وهو العاطف بغير ديننا . فلا يكون
ولا يكون الاوهنا عندها انقص من الله من الناس . ولعلكم قد اترعتم لهذا
الكلام . ان اني انا الرب اريكم ليس بالواحد فقط . لكني اريكم ان
تربعدوا بالفضل . لولا اوهنا قد مرنا . اذا لم يكن ان لا نحمل فقط
لقد تداوم مع ذلك لينا . ان ينشدنا اننا انك قد عارضنا شدة
وعجزنا في حاله بيلة تقفنا . الى اننا اننا بيلة واننا فقط
لنقاتل ما يكون مكرها . لكننا مع ذلك منتقم من قدينا . وربما اننا
ان نروس على ايدي حاله . وشهدنا اننا سقم من رتنا . اذ لم نعمل بها
اعمال القومين بايعاها . لان هذا هو العارض المستصعب . اننا
نقول اننا اننا اننا في اقصى غاية . وهذا طريقنا اسفل
مقبلين من ليس اننا اننا اننا . وشهدنا اننا قد مرنا
وضبطنا . فلما السبب توصل اليكم . ان تعلم ما هي سبب هذا
القرار . ونستعمل نوع هذه السبب . لان مقاساتنا الشدة
المكروه . هذا هو تلك الكليل الظفر . فان شئنا نحن ايضا ان يديع
اسمه ذلنا . فلا تحفظ شريعة الجهادات الزاوية من خارج . لكنني
لنا ان تحفظ للشريعة التي احفانها الاوهنا في هذه الصلوات
وان شئنا الحوادث والعرض كلها يتملح حولنا . فاننا على هذه
الطمة نقر الذين يصارعنا حتى نحصل الحيرات التي احفانها . ونتم
الصلوة التي وعدها احفانها . بعمد ربنا يسوع المسيح وتعلطف
الذي به ومع لهوبه والروح القدس . الحمد والمجد والكرامة
الون ودينا والي اباد الدهور امين .

المقال الخامس

في قوله ان البرايا كلها به تكونت

ان

ان موسى النبي لا ابتدئ في الشريعة العتيقة بومنها وتصنيفها
وعنا وقتها ايانا بوصف البرايا المحسوسة . ويعد صاها مساف
كثيرة . لانه قال في الايتي ابيع الله السما والارض . استثنى
بعده لك بان قال بان تكون مني وسماء تايه . ولما بيع ونجوم وحلها
من الحيوان مختلفة اصنافها . والبرايا الاخرى كلها . حتى لو يتجاوز الحديق
وصف صنف منها . فتخرج الى خارج الاعتدال . واما هذا
الشعر في هذه الاقوال كلها . واحتوى بقطة واحدة على تلك البرايا
كلها . وعلى البرايا الاعلى فوقها منها . وذلك على حجة الواجب جدا . من
لربنا قاسمه . فله عند الذين يعرفها . ولما رتبته الى موقع اعظم جلال
وشاؤه في تصنيفه . ليس من شانه ان يحاط بها في مصاعم
الباري . لكنه يحاط بها في وصف مدبر البرايا كلها . مستخرجها . فلهذا
السبب اننا في فعلنا اننا اشتمل بومنها على القسم الاو من العتيقة
لونه ما يحاط بها في ابداع القوت الماديكية العتيقة ان تكون مخلوقة
ثبت في اوصافه هذه . واما هذا العاقل فلا سره ان يصعد الى
الحاظر بعينه . تجاوز عن هذه الاقوال كلها . باستماله على هذه البرايا
على تلك الصلوات عنها عند موسى . بقول واحد يسير . وهرات
البرايا كلها به تكونت . وليكن لا يتصور ان البرايا كلها انما يذكرو
تلك البرايا فقط . التي وصفت بلسان موسى . استثنى بقوله
وحلها مسافا . ولو شئنا احدنا صار . ومعنى هذا . هو ان
البرايا المتكونة . ان كان منها شئنا مخلوقا . وان كان منها شئنا
معتقلا . فما استخرج منها شخص الى وجوده خلا من البرايا الاولي
لون ليس يدعي لنا ان تضع النقطة الثانية بعد قوله . ووشئنا
واعدا . على رأي التبعين في الذين يدعوا حواصر . لان اولئك
لو ياتهم ان يقولوا ان الروح القدس مخلوق . قالوا قد صار فيه ذات

الحياة لكن معي معاهم هذا بعينه ما نقوله مسلوبا ان يكون مفهوما . فاذ
 انه ما كان في هذا الموضع وقت لتسكر الروح . وان كان ارتيازا فاما
 فتم وضعه على هذا النحو وضعاً فاقداً بيبانه . ومن ارى يستبين ان
 هذا القول قد قيل في وصف الروح . ولمعني غير ذلك . استلخ على معنى
 هذا القول . ليس للروح القدس . لكن الابن بعينه متصارفه متكوناً
 بذاته . لكن انفسوا الى الامعاء حتى لا ينفونكم ما نعلمه . وهات
 الابن نقرا هذا القبط . على اي اولى الخالقين . فسنكون
 ايم على هذا النحو . ايم ونرجع عندنا . ونقول معارجه كانت
 الحياة . فعدوا ان الروح يقال له حياة . وان هذه الحياة توجد
 نوراً . لان البشير قد استسكن بان قال . الحياة كانت النور للناس
 فالنور اذا على ايم للناس يدعاهما الروح . مما قولهم ارا استسكن
 البشريات اسما فاصاروا من ايم . حتى يدعى النور . فلامهم
 اسطرار ان يقولوا . ان هذا انما قيل في وصف الروح . لان الذين
 سماه البشريات اعلوا قوله طمعه . هذا اذا المعنى في جسد سمى ايمها
 وحياه ونوراً . لانه قال ان هذا الطمعه مدد ان حياه . وهذا الحياه
 قد كانت نوراً . فاما ان الطمعه ارا الحياه . وهذا الطمعه والحياه قد
 هما الجاه . فالحياه قد صار لها . ومعنى هذا امر الطمعه . قوله على
 بحده فوجد من ايميه . فان قالوا ان الروح صاهنا على الحياه
 فانكم شاعرات تتبع قوله . لان الروح على روحه يكون متجداً
 من زاده . وليس الابن الذي تجسد . وتكون الروح سلو عيذاً
 فان لم يكن هذا القول قولهم . فاذا هو ان هذا الكفر فيستلظون
 الى هذا شتم منه . اذا فادوا هذا الامر . وسموا قديما مخرج . وقوا
 هذا القول كما سموا عن . ولم يفسدوا بقوله ونوشى واحده . وعبروا
 ان هذا القول انما قيل في وصف الواس . فيجدون الابن بعينه

دأينا

دأينا من زاده . لان ان كان الطمعه الحياه . والذكي صار فيه ما استلخ
 فهو في ذاته . فعدوا بذاته على معنى هذا القراءه . ثم ادرك في الوسط فلا
 استلخ بان قال . وعاريتا بحده فوجد من ايميه . فاصار الروح
 القدس وهذا انا وحيداً معي قراء القائلين هذا القول . لان هذا الوقت
 لانه اما قد عدا في نعت الابن . ارايت ان للالام او التخرج عن العير في
 اليان يعرف . ولم شاعرات تتولد منه . ولعل احدكم يقول . فما اياك
 وما وجد الروح نوراً . جيبه قديماً معاً . لان للالام ما في هات
 في وصف الروح . اذ اية قد عدا بها . ومعنى هذا انه قد يكون
 سمى . ولكن ان في مكان الروح . فليس يدل بالان النور . وعلى
 اسمه . وما استلخ بان كان قول هذا القمل في وصف الاسم . لانه
 ما يقول هذا القول . ولاني نعت العير . كقولك ان ايمها يكون الروح
 فهو ليس بالان النور . على المعري . على ان هذا الاسم هو معروف به
 ان التعريف . لان ليس يلزم على حال ايمها يكون . روح ان يوجد معي
 في المسيح . فلهذا سمى . ولكن ليس يلزم على حال . ايمها
 لكونه كلمة الله وحده . ان يوجد ايميه الذي . فعلى هذا المثال
 يكون المعنى هاتنا . ايمان الروح يعني . فاما قال البشير هذا
 القول في وصف الروح . الا انما ارا حياه من هذه الشاعرات
 يرمون في كل طاب ان ينصبوا تاريخ على الحق . فلهذا يكون ان شيا
 ايمها بقراءهم بعينها . ان الذي صار فيه كانت الحياه . فلهذا يكون
 عجايلون حياه فنجسهم . العمل فامات اهل سادوم والظوفان وجمع
 وما ما في هذه الحوادث الخبايا عدا ما تكون حياه . وبوشك ان يكون
 ان اللام عدا في الالام . فعمل له ذلك الحوادث تستلخ
 انها من الالام . ولعلكم يظن على كلامهم طمعا شياً اذ ايداء كل
 لاحدهم قل في كل العود عندك حياه والحياه . هذان العصبان

الناجيين من مصر وحده • فكل الانسان تحلة وصفه حياه • ومن قبل
هذا القتل • لان الانسان ليس هو حياه من ذاته • لكنه قابل للحياه
وانما ايضا الى التنازع هاهنا • لان على هذا المساق بعينه • نستقر
الكلام في هذه الجزئه • وتاسر لي غيازه في هذه الجزئه • لانهم يقولون
ليس من عند هذه الامعان • ليس بل انما على هذه الجزئه للروح البتة
لونه ان اسقطوا من تلك الجزئه • بطبعه بالناس انفسهم التي هم ما
تمثلت اهل للروح • ولكن سبيلنا ان نحت من قرائهم بعينها على
هذا النحو • انني الان اخلقه حياه • في اذهانهم اذ يوحنا انما جاب
لوشبها • فلم يدرين هراذله • لونه البتة قد قال ما كان ذلك
النور • على ان يوحنا لم يخلقه كان • فكيف اذا ليس هو النور • ويم
كان في العالم والعالمه تكذب • انما خلقه كانت في خلقه وخلقته
تخلو في خلقه • والعالم فالعده • انما خلقه ما عرفت للخلق
وجبه الذين اقبلوا فما يتكلمه مناسب للفتك • لوني اتم لم نجبا
بعده ان سموا عن كذب هذه الاقوال • حتى لا نلحقنا انهم هذا الطريق
اما قد قلنا فلهنا هذا الكلام المتعكك • على بسبب ان الطن الذي
الوقت باخلا • لونه هذه الاقوال ان كانت ما قلت في وصف للروح
ما انها ما قبلت فيه على حسب البرهان الذي على ذلك • ولوقت
في وصف خلقه • فلذا استعملنا ايضا قرائهم بعينها • سيقعهم
ذاك الوحي الذي هراشه الاله • الذي قد ذكرناه فيما سلف • ولما
تكون الوب بذا • لونه الذين ان كان هو النور الصادق • وهذا النور
قد كان حياه • واليه قد خلقت فيه • فالعده لها منظر الى
الوقايه الى هذا الوحي • على حسيه ان اوليت • فلذا السبب
فما هذه القراء • ونحو الى القراءه المستعده • والوصف العجيب • ان
سالت وما هي هذه العده • احسبك هي ان تخرج قولنا قرائنا الى ان تكون

وسا

• سار • ثم ينبغي من اللعنه الذي تلو • القابل فيه كانت الحياه
لونه من ما نقوله ههنا • ان خلواته ما تكون ولا شيء واحد قد
تكون • قال ان كان قد تكون شيئا من الاشياء المكنه فما يكون خلوات
منه • اذ ببت هذه الروايه اليسيره يلا فاسير الشاعات المانع
دون استنباطه مقوله ان خلواته ما تكون ولا شيء واحد • وافاقه
الى ذلك قد تكون • احتوي بذلك على البرايه العقوله وان قيل للمرج
منها • لونه لما قال كافة البرايه مدعيت • وخلواته ما تكون ولا
شيء واحد • فليكن لا يقول قائل • قار البرايه لها يد تروست
فالروح ايضا قد تكون به • احتج الى هذه الزيادة • لونه قال اما قلت
• كان قد يوحنا شيء يكون • فقال الشئ به لونه • ان كان عديما
ن يكون ملحوظا • ان كان فاقدا ان يوحنا جسم • انما في السموات
لهذا العني ما قالت كافة البرايه على بسبب ان القتل • لكني قلت
ان كان قد تكون شيء • ومعنى ذلك هراي الاشياء المكنه • واما
الروح فليس يكون • اعرفت تعليمه اليسع استقصاه • اذكر ان
بايد البرايه المحرمه • لونه مني قد سبق قد سبقه • ثم لا
انحسرت من هناك • افتادك الى البرايه الروايه سراه • اعني البرايه
الخاليه من اجسام • العاده ان تكون ملحوظه • واقفل الروح
القدس من الخلقه كلها • على هذا النحوا استعمل من عند
النعم بنقه • قال ان البرايه لها يد خلقت • وانما هاهنا
ايضا الى المبالغه في الاستقصاء • لان هذا الروح بعينه مركب
منه النفس • لونه حتى لا يفصل فاصل شي من الاشياء المكنه
من ابداء الله • لوجه ان هذه البرايه المحسوسه • المعرفه
عند كل الناس • واحصى البرايه التي في السموات قايلاه • لوقت
الكراي • ان زرت الروبيات • ان قلت الرباسه • ان زرت

السلطات • لو عرف ان قلت الموضوع في واحد واحد من النديلة
ليس يعرفنا معنى اخر الا هذا المعنى الذي ذكره يرمنا • وهو قوله كانت
البرايا به تكونت • وخلوا منه ما تكون ولا شيء ولم تكن • قالت
تحدث ان عرف به يهبط • فتميز لنته • فاسم قوله انت يله
المادي است الارجس • والسرور هي اعمال بديك • فاقبل في ومنذ
البري ان خالف هو يقال في وصفاته • فكانت قال هذا القول العلم
تلك الحال • ما فدا تلك شرفه عرفه خادم لغره • ولين كان عرفه
يقال احسانه فلم يوضع لاجل هي اخر • الولي الا يتصور متصور ان الابن
عديم ان يكون مولودا • او كان الدليل على انه في سنة الابلح • ليس
بحق فعله او امر به • يتجه لنا ان نسمعه منه • القايض ان الاب
يخلص الاموات ويحييهم • فلذلك الامر يحيي الذين ياتون اليه
فان طار في وصف الاب قد قيل في عهد العتق • انت يا رب في الباربي
است الاب • فربما ابدعه بيته • فان قلت ان الذي انما قال هذا
القول في وصف الاب • وهو ليس الرسول فينسب الى الابن ما قيل في وصف
اسمه • فعلى هذا الحق يكون هذا المعنى بعينه ايضا • لان ما كان يله
الرسول اختراع هذا المعنى لا يقا بالابن • لولم يقم ايقانا ليقا • ان
افعال المرتبة لم تزل متساوية • لان اصداء افعاله لا يقيد بطبيعة
نعمت القياس • الى الطبيعة او في من تلك واقص • قد كان يكون مري
واصل الى غاية • الا ان الابن الذي ليس هو في ولا انقص من جميع
اسمه • ولهذا السبب ما وثق بولس ان يقول في وصفه هذه الاقوال
لده فبقال معها اقوال غيره ما تماثلها • لو عرف منه الذي يحل كل
مرته ومنزله • تنسب الى الاب وحده • قد لا في وصفه • ان قال
هذا القول • الذي منه يستمد الجسم الانساني طه بالونسله وبانحائه
عطية نشوء وتديج في في انما اسمه • وليس يكتفي بهذا القول وحده

لكن

لده يساخر اخر قدم القائلين ان عرف به • هذا النسب الى الاب •
علمه عندهم محل تقصير الابن اذ قال • صادق الاصل الذي به وعينه الى ثلثة
اسمه • وقال ايضا بمشوته • وقال في موضع اخر ان البرايا طهها منه
والله • وليس ينسب لفظة اسمه الى الابن وحده • ولكنه ينسب ايضا
الى الروح • لان الملاك قد قال ليوحنا ان تسلم عريم امر ابنتك
لان المولود منها من الروح القدس هو • وكان لفظة منه الموصوفه بالروح
القدس • ما يستلزم التي ان ينسبها الى اسمه • عده ما قال هذا
القول • مراسمه نفس القوي • وبولس الرسول عند ما مصر • قال •
لعل يتسلي في وصفه الاوقات ان ابي اليلم بمشبهه الله • ويقع
عده الوضع ايضا في ذواته باليسع يسوع • وغير عدد ففقت
شي هذه الاقوال لا مستوله صلا اذ هم استلزمه قوله الاصله انما
يعبر بها ذلك • لولم تزل في كل مكان مشولة على جوهه احد بعينه
سرميت لها • وحتى لا يفسد من قوله الاصله طهها به تكوت
انما قيل الابن في وصفه بانه • لان با في الميشرين قد طهرا في وصف
ايامه • استنى بقوله بعد ذلك في العالم كان • والعالم يكون
الابن الروح ما تكون به • لان الروح ليس هو من البرايا المكنية
لكنه ما يفرق على البرايا طهها • لكنا سمع ذلك ففتحت بما يتلوا
ذلك • لان يوحنا اذا تكلم في وصفه ابدعه • لقوله البرايا
طهها به تكوت • وخلوا منه ما تكون ولا شيء • احدثه يكون اذ
اللام في وصفه عنايته وسياسته • عده ما قال فيه كانت الحياة
لان حتى لو يكره نكرا • فيقول كيف تكونت به • هذه
البرايا الجزيل بقته بها المقطر عظمها • استنى بقوله ان فيه كانت
الحياة • وكل حال في العين المولود لحي • انك طهها اغترقت
منها لم تقص العين نقصا • فلذلك الحال في فعل الوحيد لها

امتت ومبدت ما سمع ومنع بفعل ابن اسه الوحيد • فانه كونه
ينقص • ولما استعمل مثلاً اخص من هذا واكثر وضوحاً اقول • مثل
النور الذي قد استثنى به في الحين البشري بقوله • والحياة كانت النور
بناس • وكان النور كلما اثار به بولت فلير يبعث في انراخه نقصاً
فلذلك اسه عز وجل قبل ابدعه وبعد افعاله • حاله حال ولحمته
والسواء • ثابت عند ان يكون ناقصاً • لا يقصر شيئاً ولا يضعف شيئاً
ابدعه الكبر • لكنه لو احتاج ان يكون عوالم بولت عندها هذا
المثال لتلها • قد علمت ان نور في اعماليها • بلست هو بعينه
كافيا لها • ليس كافياً لاستحرامه اياها نقض • لكنه بلست كافياً
لغيرها • وتبينها بعد ابدعه اياها • وذلك ان اسرار الحياة هاهنا
ليس هو من اسرار الابداع فقط • لكنه مناسب ايضاً لعناية المعتنيه
بقايتها • قد غنمنا فاورنا الكلام في قيامتنا • وانك هذه البشائر
الحيية • لون الحياة لما جاءت النيات حلت عز الموت واوله • وان اشرق
الورثان ليس يوجد الظلام ايضاً • لكن لما منه المحبة تنافسنا
كل حين دايماً • وليس يقبته الموت ان يغيرها • من هذه الجهة ما قبل
في وصف ابيه قد قبل تحقيق في وصفه • هو سافه نحياء وعمر
ونوهد • وهذا المعنى اذا وضح بولس الرسول قال • ان البياض
كلها فيه خلقت • والاشياء فيه قد ثبتت • ولهذا السبب
يبدأ اصلها واساسها • فاذا سمعت ان فيه كانت الحياة • فلا
تطهر مركباً • لونه اذا معنى في التعريف بقوله في وصف ابيه • كما
ان الاب يملك حياة في ذاته • ولذلك قد اعطى الابن ان يملك
حياة في ذاته • لكن كما انك ما تقول من اجل هذا القول • ان الاب
مرب • فلذلك لو تقول من اجل هذا القول ان الاب رب • لونه
قد قال في موضع اخر ان اسه هو نور • وقد ذكر في موضع اخر

سأل

سأل في النور بحجج النور منه • فعد الاقوال كلها قلت ليس حق
تطرح فيه تركيب • لكنها قبلت حتى تغاض قليلاً قليلاً الى
علو الور أو الاعتقادات • والوقا كان يصير ان يفهم واحد من الناس
الكثيرين • كيف توجد حياة الابن حاملة في جسمه • في الاول قال
ذلك القول الا وهو قواضياً • ثم اذا تأدبوا بقاها الى القول الا وهو
لحلا • لان القوس قال انه اعطاه ان يملك حياة في ذاته • هو قد
قال ايضاً انما هو الحياة • وقال ايضاً انما هو النور • فعل مثل ما هو
هذا الور وانما الجيك • ليس هو كهيئة الصورة بحسبها • لكنه
هو بعقول • هو نفسنا بعينها • لان اذا سمع يرمع ان يقول
ليس يقبته احد الناس ان يحى الى ان لم يمتد به اي • لهذا السبب
البشر فقال هاهنا ان هذا هو الذي يحيى • حق اذا سمعت قوله
من هذا في وصف الاب • لا تقول ان ذلك القول مناسب لايه
وحده • لكن تقول انه مناسب الابن ايضاً • لونه قد قال عز قوله
جميع ما الذي هو لي • فاولاً علمنا القول في وصف ابدعه الاله ايضاً
وبعد ذلك يقول لنا المحامد المصلحة التي هي نفسنا • التي لما جاء
نفسنا • وبلعمة واحد اعطى البشر ايضاً • وانشاء ايها بقوله
والحياة ذات النور بناس • وما قال والحياة كانت النور ليرجوه • لكنه
قد والحياة كانت النور ليرجوه الناس • لون ليس اليرجوه وحدهم • لكن
والاوثان من معهم جاءوا الى هذه المعرفة بعينها • وهذا النور وضع
مشاعاً لكل • وان سالت ولاي سبب ما اضاف الملايكة الى الناس
لكنه قال ليرجوه كانت للناس • فقول لان الكلام يوجد الان عند
في وصف هذه الطبيعة • ولهم جاء مبشراً بالمعرفة المصلحة • والنور
في الظلام طهر • يعني بالظلمة الموت والفساد • ليس هذا النور
المحسوس ليس يظهر في الظلام • لكن هذا النور منفصل من ذلك •

والايمان برنا الشرف في وسط الفساده ممد استظها بها بعينها
 ما هو الموت قهر الموت • هذا القهر الذي بلغ فيه الى ان اصعد
 من عقاله الذين كان قد سبق فغيبهم • قاد ما قهر الموت وله الفلأله
 لانه وجدني كل مكان بها لانها بقدرته • لذلك قال الموت واللاه
 ما ادر حظه • لانه هو عديم ان يوجد مفرقا • وليس يحيا ان يكون
 في النفوس التي ما تشاء تستمر

العضه الخامسة

في ان الخطيه هي ظلمه وفي العقوبه العييه ان تكون مستغيبه
 فان كان ما العتار كل الناس • فلا يرجعك هذا لانه ليس بقادر
 بالزلم ونصب • لكنه يستمد بارادنا وعزنا • فلا نخلق
 ابوانك لذي هذا النور • فتستحق بالنور التبريه • فعد النور اما
 يحيي بالامانه • واذا حضر من شانه ان يتبر من يقبله امانه واسعد
 حزيده • واذا اخولته عيشه نقيه يلبث تاخنا في يا خلك دايما • لانه
 قال جبل قريه • من يحيي عصف ومطيه وسادالي انا وابي الي عيشه
 ويجعل من لنا عيشه • وكان شعاع الشمس يملأ ان يستمر ويحلي
 ما يحب من ليس يفتح عينيه • فلذلك ان ياصد لسان هذا النور
 ساعده واسعه • من ليس يفتح ناطقه جده • ويجعله هذا النور
 من نافه جراته • وان استحييت كيف يكون ذلك • اجتلك اذا
 نقنا نفسا من اودي المراكها • وذلك ان الخطيه هي ظلمه
 وظلام وامر غمقه • وذلك واضع من افعالها مستره باله الرضا
 والخنه من ان يعقلها معه لان كل من يعمل افعالا رديه يفت النور
 وليس يحيا الي النور الضر • وما يكون مستر تستقيم ان يوصف ويذكر
 وكان في الظلام ليس يعرف عارف صديقه ولا عيشه • لكنه يحل

من الاشيا

من الاشيا لها بها كلها • وذلك في الخطيه ليس يعرف احدنا شيئا
 ويأت ذلك ان الذين يستلزمون القنيه • ليس يفعل صديقه من الحايه
 والقوه يطر الى الخنفيه حكتها بصوره عنده • والمخاض يجارب
 جميع اهل بلده بالسوا • وكل من يعمل الخطيه • فهو على سبيل انه مشد
 لا فرق بينه وبين الكاري والحانين • من لم يمت انه ليس يعرف جميعه
 الاشيا • فلما تاتي الظلمه يبعثر الخشب والحديد والصلوات الفقه
 والذهب واللوح الفيس على مثال واحد كلها • اذ ليس الضو الذي يجرها
 حاضرا • فلذلك من قد اشك عيشه نجسه • ما قد عرف نفسي لانه
 العبد • ولا هو الفاسقه • لان الجواهر النديه على ما قد عرفت
 • ملت • اراحت فحيه في الظلام • ليس من اننا بطر حستها
 • ليس • ذلك من تلقا لمعترها • لانه من جيل الى افسس ايتها • وليس يعرف
 هذا العرض المعص وحده لا التثنيه في الخطيه • لكننا جرحنا
 مع ذلك • ان نعترف في حربه استب ديم • و • ان الذين يشكون في ليل
 امر خال من قهر تعدون ويرتعدون • وان كان ليس يحضر احد يرحمهم
 فذلك الامر يعملون الخطيه • ليس ينجده لهم ان يلهم • وان لم يحضر طرد
 احد ابراهيم ويخبرهم • الذين من تلعبون من الاشيا كلها • ويترجمون كايه
 الاوهام • وقطعهم بكنعهم • واحول المراكها ملو عندهم خوف
 واجتهاد الجحيلون الفاظهم • اليها يتحرك حواسهم • ويجافون كافه
 ما به عسر • قبيلا ان يهرب من الحيا • فلوله هذه العصفه • لان
 بعد هذا الوبع يعقبنهم موتهم • وهو موت قد عمن ان يوت • لان العقوبه
 هناك لن توهب لها اياه • والذين يحولون في مناه الاحلام الي ليست
 ثابته هاهنا • ولا فرق بينهم وبين المبروعين • فوهم يفتون انهم
 قد اسيروا • وليس يؤمنون • ويتوهمون انهم يتبعون • وليس اسعير
 وما يتبعون اولافه الخنعه على واجب الاحساس بها • الي ان يتخلصوا

من الحروف بها . وان يتغير من فوهيه . ولهذا السبب يعرفون
 الى سائر الحروف ان يتغيروا ويتغيروا . وربما يقول هذه الاقوال
 بايعانها . ولهم في ان يكون مستوفيا منها . ولما وقعت عليه
 يتجسم ان يتغيرا عنه بساغة . ومير يكون نايما ساها . فليحس
 كيف اضبط باللفظه . ولا تفتقد ليس زمانا صاحب اليقين
 مناسب للنهار . في غير ان تعرف فيه احسن لتعرف من ربي
 النهار . لان ليس عا ما اقم من الخطية . وذلك ان تعرف ما اقم
 مومع للشر والفتنة عا ادي من تعرف ما اقم من ربي
 لان ذلك التعري ليس هو الا جريلا تعدي . وقال ما تكون من ربي
 وليس يكون اقم شر من الخطية . وذاك شر من ربي . ويعني ان تعرف
 ان ليس يكون الخطية القفا بسا احتلا من ربي . وتعلم
 فيد يستقيم من ربي . مستقيما فعلهم . مستقيما في كافة
 تجزم . قد ايقظ قدسنا . وفي هذه العصور . استقيما استحق ان يروا
 لنا . من ربي اننا ما نعرف ان ليس ثوبا مقلوبا . على بسط وان ليس
 اياه . لكان اذا ابعدها فينا . قد فعله ذلك تعلمه وتلافا
 غلظه . ونحرقنا ورفقاونا نغشي منكس على روستا . وما غرناك
 ولا تشهره . لان قل وما الذي يكون اقم من ربي يدخل الى عندنا .
 زايه . ما لا تفتقد احسن الشايم والحا سدا . يفهمك عليها
 فان استجبت فورا حرة ما لم يجر هذه الافعال النوجودة . لانه العفة
 مستقيمة منك . ولا تستقيم مثل ما يستقيم لنا ان نغشي على جري
 اجتنك ذلك من حرة ذوال حكا وحده . لان هذه التعري ما عرض
 ولوفي وقت من الاوقات ان يفعل احداها اياها . وذاك الخطية
 عليه كلنا بالحادثة من ايام . ولما دخلوا نقل بلير الى جملة ملائكة
 ما ما رعد في وقت من الاوقات غلظه لك الحكم . يعرف حينئذ
 تضاعفتم

تضاعفتم المير عليه . وما معنى قولنا يدخل الى جماعة ملائكة . لان في
 قصور الملوك التي عندنا . ان احضر حفرة اية . اوان فقير عليه .
 وقد سكر من الخمر . اوان اشهر باحد الافعال المارة . فسيقابل
 بعقوبه في غايها . فان كان في قصور الملوك . ما يستحق الخامس
 على هذه الافعال وامثالها . فاليق منا واجب اذا تجاسرنا على هذه
 الافعال وتقلد رجا . لبي ملكا الحاضر في كل مكان . اننا نراي
 الافعال الكاينه منا . ان تعاقب عقوبه . واسد الى غايها . فذلك
 اتوسل اليكم ان تعرف في عيشنا هذه احسن . واصفها
 حريلا . نونا قد حوينا ملكا فاقرا الى افعالنا كلها فحس . دامت
 حق بعنا هذا النور ايا انار واسعه . وسيتبد شعله السا
 فانا على هذه الجمة نستمتع الخيرات القاهنا . وبالخطوة العا
 المأمولة . بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطيه . الذبيبة وسعة
 لوبيا لمجد مع الرب القديس الاله الذي لا يذوق الموت

المقالة السادسة

في قوله صار انسان مرسل من الله اسمه يوحنا .
 لنا خالها الشير في ماري كلامه . بالاقوال القاسية التي وصف
 الاله الكلمة ساك في مرق وسعة ورتية . وجا الى المذبح الاله
 يوحنا سيم . فاذا سمعت ان الله مرسل من الله . فلا تظن ان لفظه
 من اللفاظ التي يقولها توحدا اناسيه . لانه ليس يعلم اقواله
 لكنه انما يعلم اقوال مرسله كلها . ولهذا المعنى سيم ملاك . وقصة
 الملاك ان لا يقول قولنا عجمه . ولعله ما ربي هذا الموضع
 ليست والله على يروا الى عبوده . لكنها العطف . والله على حالة
 لان قوله صار مرسل من الله . بدلا من قوله ارسل من الله . فكيف

لح

قال قائل ان قول الرسول اذ لم يزل يصوروا منه . ما قيل في وصفه وال
سبايقته والده . لاجل اذ لم يبع الحاشيه . التي هي الالف واللام
اسم له . لكونها لو كان لم يبع الحاشيه في قوله رسول الله . فتر
لم بقول هذا القول في وصف الاب . فما الذي يقوله النبي قائل
هناذا رسول ملاكي امام وجهك الذي يصلح لمريتك . لا يعرف اليها
في ملاكي . والظاهر في وجهك يلدن على وجهي . هذا لما للشهاد
لشهادته . ولما قال لا يقول فاسم هذا . فاعبدهم لسه . يقول
له فادارته ليس يشهد له بعد فقط . لانه اذا ابعده مع ذلك جاسا
الي عتده مصطفا منه مع اليهود . انك ما تحير اكره وقد هت
ولكن ما سبيلك ان تتجف وتعلق . فمن ينبغي ان تشهد به غيرته
الفايقه الرصف . وان لست احدا متحما من ولد مرثقا . سيقول
له هذا القول الذي قاله ليونا ابن الان هذا . فان لا يقا بناهون
تتم على هذه الحجة كل عيل . وان ايجف لذلك متجف كثره . فاقول
له ما قاله لليهود . ليس لاني استمد الشهاده من ناس . فان قلت
فان كان ليس محتاج الي هذه المعجزة . فله رطل يوحنا ما قولك
ما اسلم يوحنا اذ انه هو محتاج الي شهادته له . لان هذا القول هو
حاسب اليه في معنى شهادته . ويوحنا البشير في السماع هذا
المعنى . اذ قال حيي قسوا به . اي اذاريه . والسمع بعينه فقال لست
استمد الشهاده من انسان . حتى لا يجرهم عند الذين قد اهلهم راسه
بحالقه لادته . اذ قال احيانا امرؤ الذي يشهدني . وان عارف ان شهاد
هي حادته . يعني بعينه هذا يوحنا . وثا قال احيانا لست استمد الشهاد
من انسان . استنى ان قال هذا المعنى باسمه قوله . لاني انما اقول هذا
لوجله الحق تعلموا . لانه قال الرباه على اني الاله انا وابراهيم الصلاه .
ومن ذلك الجور السعيد الفاعل ان يكون شهاد لست محتاج الي شهاد
واحد

واستدبه . لانه ان لم يزد يوشان يقول هذا القول . لست انقصر ما في معنى
اجعل لك نقصا . واذ لا مقام عنني انما هو بخلاف الكثير . لهذا السب
تحدثت في هذا المقدار من التواضع . الذي المبح فيه الي ان اقوم في
اسان الشهاده لي . لان بسبب ذلك صوح اليهود الي الاوهام حربه
ومعهم . ان ان يكونوا السعدين به عندكم هذه الصورة . لانه ان
واسم ميا . وكان ليس جعنا حتى لا افاضنا بنا لا هوته عاريا يبعثنا
هنا . فلكذلك اسلم انما ان يراه . حتى راى هو صورته الذي يابهم
حتى اليه من سبعة . حينئذ اسلم اصفا . والذليل على انه ما كان
محتاج الي شهاده يوحنا . فذلك بكنية لا يصح ذلك . ان يفسر
عوه عنك . انه من كل مكان . ايرى جميع الباطن من اليه ويوعا سم
الزاه ما على هذا العمل . لوجله ما عدت وكثر . انه كان قد اسلم
الامر من اليه . اذ لم يستطع احد من ان يحفل بك الشراع السبع
انتميه . اللامع من نوره . هذا المعنى ليس على ما قدت وجعته
ولم يزل الي احد الذين يوشان في العبريه الشهاده له . اذ كان انما
محرطه عمله مكتسب للناس خلاصهم . ليس انما الي مرتبه فقط
من امر . انما يثير اقتاله على ما عليه . ويلوب نافع اخر . وهذا
المعنى بعد ذكره هو غامضا . فقال بعد ذلك انما اقول
اجله الحق تعلموا . والبشيرة بكم في سبيل هذه الاقوال اعبر
جد وقال اني شريد الحق استنى بعينه . لاني يوم الناس ظهريه
تقارب بقوله هذا المعنى . لا تظن ان يوحنا السابق جال هذا السبع
شاهدا . حتى يزيده قولا من هذا لتصديقه . فاجله هذا السبع
لله اعلمنا . يصدق به الذين فاستمروا فيك وروا سيله . والذليل
على انه انما استنى هذه الحجة ان يقدم فيقبل هذا التورم . وذلك
واضح مما قاله بعد ذلك . لانه استنى فعال . وذلك فاما كانت النوا

فان كان ما استعاد هذا القول مبدئاً ذاك الوجه . فقد اراخ ما قاله
عن الصواب . على بسيط ذات اراغته . وقد حصل لتعليمه تكرار
لللفظ . أكثر مما حصل له ايقاع المعنى . لو انك اذا قلت ايها
البشر ان يوحنا ارسل اليكم ليشهد لكم . فامعنى قولك ايها . وذاك
فما كان النور . فما قال ذلك على بسيط ذات القول . ولا قولاً مطلقاً
لكن اذ قد تحقق عندنا في اكثر الحالات . وعلى اكثر الحالات . ان
الشاهد اعظم من المشهود له . ونظري في اكثر الاوقات انه يحصل
للتصديق اكثر من المشهود له . فذلك لا يتصور تنوع في يوحنا هذا
التوهم . بل ان البشير في الخبر متباين في قوله هذا التوهم الحديث قلعه
من قهرته . وبين من هو هذا الشاهد . ومنه ان المشهود له . وما
هو الفرق بين الشاهد وبين المشهود له . وعلى هذا العمل . وبين
سمو حله الفاتح قياسه . ثم يبالغ بعد ذلك في شرح ما يتبع من الكلام
بمجلده . وان كان في اوهام الزايل فهم شيعه من الشاعات . ما قد
انزعجها بالبلغ الاستقصاء . واقتلع انما يحصل لجميع المؤمنين بلا
تعليمه على مساقه بالسرمام . خالياً من تعويق .

العضة السادسة

في اننا لم نحصل لنا نقداً من صلاحنا . استقيم به في ديننا اذا
اقتنينا عدته حلتوبه
سبيلنا الا ان نعمل ان يكون لنا من ادخال هذه العالونات . ومع
توهم اربابنا . بسا عيشه فقيه ايضاً وسيرة رعية . اذ كان لم يحصل
لنا من هذه الاعتقادات نقداً . اذ لم تكن الاعمال الصالحة حاضراً
عندنا . لاسانما ملكنا الامانة طرأ . ونعمم الكتب ومعرفتها . وكما
عراء مقفون من يحنه تحصل لنا من عيشتنا . فليس مانع من بعضنا من جشربنا
الى

التي جربهم التي جربنا فيها السلوك من . احرافاً قد قدم اربابنا ويحرق
وعلى نحو ما ان العالمين احرافاً صلحهم يقاسون الي حياء معربه . على نحو
ذلك يتقام التجاسرون على الافعال الضدية . الي العقوبة الاربوية شتة
راخوي في وقت من الاوقات غلبه . فذلك سبيلنا ان نعلم من كل من
واجتهاده حتى لا سمى العايدة الحاصلة لنا من ايماننا المتقوية برادة
اعلنا . لكن اذا تعدينا حنا . بحسنا ان نعلم السبع ماله . فان
ليس يوحنا بطا جليلاً . بل هو لهذه السعادة عدلاً . فذكرنا لها
ان تنال هذه الحظوظ الصالحة الموصوفة . وان نعمل لها انجله لمجد
الوحى الذي له الحمد مع ابيه الوحيد . والروح القدس الي ابد
الدوره امين

المقالة السابعة

في قوله ان النور الصادق الذي يضي لكل انسان واره الى العالم
بالاولى في الاثنيين عتدي كثيراً . لهذا السبب فهمكم بمعاني الكتب
قليلاً قليلاً . وما يتفقوا كلها عليكم في نفعه واحده . ليكون حفظ
من تلقونه ما يماسر لا عليكم . لان علي ما يعرف في البيا من يضع على الجاه
الاوله التي ما قد سدت بعد . ولا يمكن نظامها بجاه آخر غير
يسم الحايطة كله نظاماً معيقاً . ويكون اخذهم سريعاً . ومن يعرف
الي ان يمكن وصف البناء اولاً . ويقع بعد ذلك باقي ما بينه قليلاً
قليلاً . فلذلك يتم البيت كله ما لم وثاقته . ويجعله ليس به
تعبوا ما شأنه . سريعاً اخذته . لكنه يجعله بيتاً مكيماً . فخر قد
ما ثلثنا اولاً البنائين . وعلى هذا التوريبه ننتهي فنوكم . لاشا
حشيان لا يكون في الرفيع الاول من البناء مع طرافه عكس شد
الافهام الاوله . سفيد الثانيه فرفها . اذ لم يكن في تميز كسر
كتابه يضبطها كلها . فان سلت وما هو القول الذي قرى اليوم

عنينا . احبت كان النور الحقيقي المتكامل انسان طوره الى العتال
لان البشر اذا علم قبا هذا الكلام في وصف يوحنا . ذكر انما
ليشبه النور . وانه الذي ارسل . فلما اذا سمع سامع اخر الى
هذا . يتوهم في المشهور له . بسبب ان ورد الشاهد له محدثا
مناسا لهذا . اصبحت يديه وارسله الى الوجود المتجاوز كل امتداد
الذي ما ينهي اليه الى عليه . ولا يقف ثباتا عندنا . ولعل
قايلا يقول . وكيف يجوز هذا الخامس من هو موجود اي
فاقول له كلاما في وصف الاله . افسح انت ذك ذلك الرابع
والخارج . لكذلك لو كان سائل . كيف تمكك بموسنا واحدا
بعد هذه الصياحات اعني ان توجد منصفه . لتلك التي حرة
من لم ين انه ليس له من اساق ان يطلب هذه الصاب وامشاهنا
لكنه يجب عليه ان يصف فقط ما قد قبل له . ولا بحث عنه . اذ
قد امتلك به اذا كافي لا قد قبل في هذه المعنى قد قايله . فاذا قلنا
ان خالق النور والاحياء . الفائق هو على كل الخلقه . فوقنا
بغوت القياس . لم يزل عندي ان يكون متوقفا . نقالبا بحال ذلك
ومعناه . ومن يوجد يقول هذا الاقوال من سرنا به . من يوجد
سطرعا . من فكرها في صميم . قد سمعت ان قد ان النور الحقيقي . فاق
بالك تماحك جزا فاقا بالاك ان تظفر بفكرك الى اعلى من هذا الحياه
العديله ان تكون محصوره . لان ليس ذلك محيا . ما راك في ان طلب
ما قد علم ان يكون مطلوبا . ما غرمك في ان تفتش عن ما قد علم ان
ما بالك تفتي انما قد سلبت في نفسه . ثم تأمل اصل شعاع الشمس
بعينك . الا انك ما تفند على ذلك . ولكم ما تفند على ذلك . ولا
تستعجب معك من ذلك . قد بدت قد عرفت بحجتها متبها على الخلقه
الا عظم قدره . فابن الرعيدي يوحنا . المتاويه البوق الروحاني . اذ سمع
من الروح

من الروح القدس لفظا . كان ما طلب مطلوباً اكثر من هذا . وانما افاد
نعمه . ان الفاضل . مع انك تكلم من افكارك المروعه . تظهر خرق
مقدار معرفته . فلهذا السبب ما نستطيع ان نصل ولا الى دون مقدارا
له وحده البليس الحال هذا الفعل فعدته . لانه عرج الذين يصرون منه
من الحدود التي اعماها الله بالفرع في حده اعظم منها اختار
وارا افعالهم بهذا الامال يحرمهم من نعمه الله . ونعمه لك ليس
شانه فقط انه ما يدفع اليهم شيئا اكثر . لانه كيف يجوز شيئا
صلحا وصويحا . لكنه مع ذلك ولا يترك ان يعود في الحده
الاول . التي ليس فيها ما تكلم الصيانه والفرجها . لكنه جعلنا
في كل مكان بالهين لا عنك البتة ثباتا . فعلى هذه الجبهه جعل الخلقه
الاول ادم ان يخدم المقام في الجند . لانه بعد بتاميل معرفه
اعظم وصكرامه اكثر . واستليه ما كان له حينئذ بقته
واصابه . لان ما آمايه فقط انه ما صار عدلا به . على حده
ما وعده . ان . لكنه سقط في تور الموت عليه . وليس مصابه
ان ما استسلم له من الشجر قائمه اكثر فقط . لكنه اضاع مع ذلك
من معرفه التي كان قد امتلكها حروا ليريد بتاميله معرفه
انور . لان استقامه وتوحيده بهديه . في ذلك الحين حصل له . لانه
قبل اعداده كان اظلم من هذا الاستقامه . لان بطور الى انه قد
صار جاهليا . واحتياجه جده ذلك من الشياطين التي سرقها . واملاكه
في اماكن عزم غير هذه من هذه الجبهه . اذ عرفت حينئذ فيه . فحيلا
يعيننا هذا الصاب . سبلنا ان نغصروا لهذا . وتنبأ
الحده الذي اوعز هو اليها ان ثبت فيها . ولا تستعجب عن شي يتجاوزها
حتى لا نغده الفوايد الصالحه التي اعطيناها فاسلف على حده وسلام
صاب صلا . لانهم انفسهم ان حده الجاه القاعه ان تكون متديه

اضعوا ما كانوا قد افقدوا ان يتذكروا. لانهم ما وجدوا ما كانوا
 ليس يريدوا. وما هم الا امانة للصحة. المعافاة المذكورة في
 وهذا الامر الوحيد. لكننا نحن لا نسأل الله. الذي وضعنا بالوفا
 ولا نزع عننا. بل نسلك ان نخضع في كل وقت لشرايع الروح. ولما
 سمعنا انه كان الصالح الحقيقي دائما. فلا نضرب ان نجد معنى اكثر. لاننا
 ليس نعلم اننا ان نقا هذه المفضلة. لان الاب لم يكن ولدا يلدنا
 لاننا نرى الضرورة ان يوجد زمان في ايام الولد المولود. وان كان لهما
 ولدا ولده. فبما هو لا يولد بالاد. فانصل عن حرف
 قبل حرف بعد. لان هذه الامانة اسمها الانسان. والابن
 الذي في السماوات الذي هو كبريا. ولعل قايلا يقول. طير صواقا
 اياه لكنه لغوه. فنقول له قل لي وايت ضرورة تفرقنا بذلك. لولا
 لو كانت ان الاب والابن يوجدان من اصل اخر مختلف. لكانت
 نقول حينئذ هذه الاقوال على حجة الصواب. واننا نعرف بهذا
 اللغويين. ونقول ان الاب مع انه يوجد عينا ان يكون مستديرا. لم
 يولد والابن يوجد عينا ان يكون مستديرا. وهو مولود من الاب فاني
 ضرورة مرحة المعنى تستوي. ان القول بالآخر. ولا ضرورة واحدة
 نوره علينا. لانه هو شعاع هو. والشعاع انما ينفصل به مع الطبيعة
 التي هي شعاعها. لهذا الغرض هما يوازيان هذا الاسم. حتى لا يجمع
 فيما بين الاب والابن وهم وسط. لان الشعاع والعل على اصله وما
 يلدوا القليل. يتلاقى في الغير قد زال فهمهم. الشناعة المانعة
 تصدقهم. لانه قد قال قد سمعت انه شعاع. ولا نؤمن انه قد
 تبارك من قومه بعينه. فان هذا القول هو كثر من ان لا يسموا الله
 ويجوز الناس من كل من نحن ما نعلم هذا القول. لكننا نقول انه
 موجود في قومه الذي هو. ولهذا المعنى اذكر بوازيان هذا شعاع

استنى

استنى بان قال وانه صورة قومه. ليس قومه الحاربه. وانه مظهر
 من الجوهر بعينه الذي هو صورة. لانه ما كان على ما تقدمت فقلت
 بلغة واحدة. ليس في الناس الاعتقادات في اسمه. لكن فعلنا نحن
 عنه. اذ استغنا بالفاظ كثيرة. ان نكتب من لفظه لفظه من
 المعنى اللاتيني. فاستغنا بالهبة. نقتضي على الوصول الى التوحيد
 الوصول له. اعني الموهل له على حدة قوتنا. لاننا نحن انما نعتقد
 ان يقول قوله في التوحيد الموهل بل الحقيقة له. وبما كان قايلا انه يعرف
 انه على هذا الفهم على نحو ما قد عرفه انه. قد اهوى به عمل له لثمة

العظة السابعة

في ان لا يمتد لكن تصدق الاقوال الذي قالها الكتاب وتذكر خطايانا
 وانه يعرفنا هذه المعاني. فينتهي ان نتمكن باسم العيايه باسمه اليسا
 الذين لا نؤمن باسمه بهذا المظهر. وهذا ما له متدبره. ولا
 نقبل اليما يتجاوز ذلك. لان السقي هذا من شاربهم ان يعرفهم
 عارضين بهين. لعدما انهم يشقون شقاء اياهم. في ابتغاهم ما ليس
 ومن. مكننا. والثاني انهم يظنون اسمه مجا ولهم ان يعطوا العدة التي
 ضرورتها. وهذا الفعل فالخط الجليل الذي من شأنه ان يحركه
 استمحتلهم انهم فيكم اياه. لانكم كلهم تعرفونه. فلماذا السب سبنا
 ان نكتب غفيرا اوليك الفاعلين هذا الفعل. وتتعلم من اقوال ربنا
 ليصواحيها رايه. لانه قال لي من انتم. اوه الى التواضع الهادي
 المتعبد من اقواله. فينتهي ان يبارك هذا الاستباحت الملهك. ولطعن
 قلوبنا فكتشعها. ونسج على ما اوعر المسير الشا على ما احتسنا من
 خطايانا. ونخشع على ما اذنبنا. وسعدنا في الامانة في ظنا اننا نعلم
 في السالفين من اننا نعلمته ونجته. بل حال في سائر الجهات. لولاه

عز وجل . فليفتح لنا طريقا كثيرة . الى هذا الاصطلاح . لانه قال قل
 انت اول اخطاين حتى يتحقق عندك . وقال ايضا اذعت لك اجتنبوا
 شر بعثت . فانه زعمت انت نفاق بلي . لان ليس يقينا لتقصير جماعة
 خطايانا فايد رسيد تذكرا ومراعاة للرب . وقد يوجب طريقا اخرى ابلغ
 فعلا من هذه . وهي ان لا يحقد على احد الذين اخطاوا والينا . وان عطف
 لجميع من اذنت الينا ما اؤتمروه لنا . وعلموا من الملوذ بنا . وان شئت ان
 تعرف طريقا ثالثا . اسمع وانال القليل اليي يتصور ذلك . لهذا السب
 سلك ان تقتدي من خطايان بعدد ذلك . وتخلص من خطايانك
 الشريفة . بآولك على الفقر . وقد يوجب هذه طريقا اخرى . وهي
 اتصل بالصلوات ومثاقبتها . مما لا ينام شيئا في المصنع الى الله يبره
 لنا سلبه ليست يسير وحلا خطايانا . والصوم اذا قارنه بالعطف
 على فقائنا . فانه يفي شدة عطف الله علينا . لان النار المضطربة
 يطفئها الماء . وبالصدقات تهدم خطايانا . فسلكت اربك في
 هذه الصلوات كلها . لو اننا انا حملنا بها طرحين . ان اميا فزعنا في
 هذا الطريق . فسنقتسل ليس من الذنوب فقط الذي سلكنا
 لنا سوزع فيما يستلزمنا عظم الغنى ببقا . لاننا ما نحمل الجير الى
 مرله مصادماتها . لا بونية في عيشتنا . ولا باستعانت يملكتنا
 لانه يورده هذه الطاغية من غيرها ما حنا من اقسام العث . التي قد تراه
 منها . ومن الحرب بالكلام الضار من ثوبها . حتى تصور فانه عين طمان
 ولا نغني ولا عنايه واصل بالعضيله في عيشتنا . لنا نحن بغيرنا ان
 نسد هذا الدخول . الذي يحرقه الينا . ويتقطر ويستفيق . حتى
 اذا تعبتنا في هذا الزمان القصور بغيرنا . نال العمه العالمة
 السلبية الموت . في الدهور العذبة ان تكون مختورة . بنعمه ربنا
 يسوع المسيح وتعطفه . الذي به وسعه لادبيه الجديع الروح القدس

الان

الان واليكل اذن . والي امانه الدعوى لها الميعاد .

المقالة الثامنة

في قوله فان الروح القديس انصرف الى اسان وارز . في العالم
 ان ليس ما نعا بمعا ان نلا من اليوم هذه الالفاظ بغيرها . لان شجافيا
 - ع ما غرتا فيه في الدين . متفان عن الاثبات في ايمناح فاذما قري
 عسا . فاني هم القائلين انه ليس الا ما عبقنا . لانه قد عجبنا اننا
 حقيقا . ومعا يدانه وحياء بذلقنا . اننا اذا وصنا الى ذلك الوجه في
 قريتنا سببا في شجده . وعملنا من وضوحنا . في هذا الوقت الذي
 يربنا من ضرورة ان عا طي جيمنا . ان الخطاب . الذي ياتنا من اسان
 فما يهمل اسان وانه الى العالم . فكيف قد عبقنا من هيريل بل بغيره
 - من ان يكوننا صارين . لان ليس جميع ال من قد عبقنا عانه السيخ
 - حيث قال انه يبر كل اسان من الى العالم . فكيف قد عبقنا اس
 هيريل بل بغيره . عبقين ان يكوننا من . لان ليس جميع الناس قد
 عبقنا عانه السيخ . فكيف قال انه يبر كل اسان وانه الى العالم
 عبقنا انه قد نال الكل . الزانة التي بات اليه على نكراهه انفعالنا
 عا دلت اسان بغيره ما يتاخر الحاظ تميزهم . فاذلم يريده الينا
 شعاعنا هذا النور . فالظلام انما حصل الاوليك ليس من طبيعة
 النور . لكنه من جهة سقوط ساعة الذين اعدوا ذواتهم موصيتة
 باختيارهم . لان نعمته متدفقة الى كل الناس . ليس من عا دته ان يرد
 بغيره . او اوثانيا . ولا بغيره . ولا كرويا . ولا مراه ولا عدا . ولا جلا
 ولا امره . ولا شيئا ولا شيئا . لانه انما تقترب الى كل المؤمنين على مثال واحد
 وقد عوم بغيره متعال . فاما الذين لم يولدوا ان يتفهموا هذه الوصية
 طينسوا الى ذاتهم عا دتهم هذه على جهة الواجب . لان اذا طردوا منها

على سبيل ذات القول انهم اشتروا انهم يصعدون . لكن ما الذي
قال . قال اشتروا ان يصعدوا ما قد انتم . ولا قال اشتروا
ان يصعدوا . لكن الذي قال . قال انهم اشتروا ان يصعدوا ما قد
سمعتوه انتم . فحيث من ذلك انهم وان كانوا انهم يعرفون
الحاصل في جسمه . لكنهم مع ذلك قد عرفوا وروءه المنتظر الذي
اشترى وامضاه . وما انهم في جسمه . ومتى ما شكنا
الاوتانيين وقالوا انهم اشتروا . ما الذي اشتروا المسيحي
يتعاهد بنفس الناس في الزمان السالف . وما الذي عتده
خلالنا لما جاء في الزمان الاخير . وقد اهل تخلصنا زمان هذا
بيلة كثرته . نقول له . انه قل هذا الورد في العالم . كان
معتقنا ما حاله . وكان يعرفنا عداوة الوهاب له . فان قلتم
انهم كانوا معروفين . بسبب انه لم يعرفه حينئذ جميع الناس
بل انما عرفه اولئك الاجلاء . الذين في فضيلتهم وخدمهم
فعلى قولهم هذا . ولا الان يعرفون ان الناس سجدوا له
اذ ليس معهم الان قد عرفوه . لكن كما ان في وقتنا الحاضر ليس
يعود ان ينزل الذين قد عرفوه منذ سبب الدين بل هو . ولذلك
ليس حتى ان يرتاب مرتاب لاجل الانبياء السالفه . لانه قد عرف
عند الشريرين . واليق ما يقال انه قد عرف عند جميع اولئك الرجال
الاجلاء الحسين . فان قال قائل فلم ما اصبح اليهم كل الناس
في ذلك الوقت . ولا قد عرفوهم ولم ولا يعرفوه . لكن اصحاب
الدين لهم استغفروا اقول له . علم ما يعرفه الان كل الناس . وما
معنى قوله لمن المسيح لامي اوصيه اياه . واقول له ما عرفه كل الناس
ولا في ذلك الحين ولا الان . لكن بعضهم قالوا ان البراهمة
سيروا بحركة ذاتهم . وبعضهم يملكون الغاية بالكل الى الشايق
ويوجد

ويوجد انهم غير يعرفون الاها اخر غير هذا . واقول منهم يجدون عليه
بانه يوجد فيهم . هانئ . وتوهمون ان شرابوه شراب شيطان
مريد خبيث . قارايك اهل تلقا هذا القول . ما تقول نحن ان
يوجد الاها . اذ قد يوجد اقواما يقولون هذا القول . ويعتقدون
انه يوجد خبيثا لان قلوبهم يجد انهم يجدون عليه بهذا القول
ايضا عنك اخواني بصيرتهم ومنهم المواقف الى غاية . لان ان
اعتمدنا ان مثل اعتقادنا من حكم المذيعين . فليس مانه ينبغي
نحن . نحن جنونا امع قاترا . وبعد ذلك فليس يقول قائل
ان للشمس سبب الرضا في الحظوظ توجد مضد لا مضار بها
لكنه يقول انها تسير في الحظوظ . مستدام من الامم العاقين
فصايرهم حقيقة ذلك . والعسل ليس يقول قائل انه مر
اذ يظن عند من السقا انه مر . ايتي من جهة توهم للمسيح
في حفظهم . ان يحكم اقوام ان الاله ليس موجودا . ام انه
يوجد خبيثا . او انه احيانا يعنى بالبرايا ويصيرها . ولما
ليس يعنى لها ولا يوسرها . ومن يقول هذه الاقوال عاقين
كنا نقول ان هؤلاء قد عرفوا من توهمهم . وقد عرفوا
وجنونا في اقصا غايته . وقد قال الشرير والعالم
ما عرفه . الان الذين ما كان العالم عدل لهم هؤلاء
عرفوه . لانه لا ذكر الذين ما عرفوه وضع بلفظ يسوع
استبها لهم اياه . لانه ما قال على سبيل ذات القول . انه ما
عرفه ما ركب . لكنه قال ان العالم ما يعرفه . ومعنى ذلك
هو ان الذين قد سمعوا في العالم وحده . وللناس الذين
في اشياء الدنيا ونحوها . اولئك ما عرفوه وحدهم . لان
المسيح الاها من عادته ان يسميهم هذه التسمية . على نحو ما اذا

نا

قال . يا ايها القدوس والعالم تعلم بغير شك . قالوا له ان اقام جرحه هو
وحده . لانه قد جرح باليه معه ايضا . فعلى حسب ما قلناه
ان ليس عارنا بذكر عار هذا النعم بغيرنا . مثل تلمذنا الى
الاشياء الخافه . حق بغيرنا شوقنا اليها .

العظة الثامنة

في باب الاموال . والذين هذه الخصال عارضا يتعدون بها كدرا انما
يتعدون لغسلنا . فانه قد عرفنا هذه الاقوال . فانهم اعان
البناء . ومصلوا من الاشياء الجارية حسب امكانهم . لان
ما يعمل لهم من الخسائر في اشياء حقيرة . وانما يكون منها
الحرمان الذي هامة الصلوات . لان ليس يوجد في هذا الدنيا
انما تملك شيئا باحوالها شيئا شديدا يقدر ان يملك شيئا كما
ما له في الدنيا في السموات لكل الحرص الجهد في هذه الدنيا
والاساءة الزائلة . يفقد بالانزاع الضرورة تلك النعم ويعود بها
لانه قال عز قوله . ما تقدروا ان تعبدوا الله ولغصب المال . لان
الضرورة توجب ان تشتتوا بعد فساد تقوى الآخر . وهذه الاقوال
فما ربه الاشياء هتفتها . وذلك ان الذين يهتفون على شهوة الاموال
لحوالي هم الذين يحولون اليه حياض الاموال ما ينبغي . كما الذين يحولون اليه
ويستحبونها . فحواله هم الذين يخرج الناس نوايا فحبه . لان النفس
الذي قد مضى حب الاموال في الدنيا . واحده . بانها ان تقول وتعمل
باسم الله غلام الاموال التي تسخط الله من طريق اخلاصات عباده
موزع بكل الخالف الله . فاستغفروا اذ من وقت لوقاكم . ويغفروا استغفار
فان تعطينا المرحى عبدا . فينبغي انك تكون وحده . وسبيل ان ينكح
وتزوج من اجل انك انما السالفه . التي فيها تعبدنا لغصب المال . لا هذه
المال

المال . يا ربنا ان نغير احد لطل الناس . ودينا يا ربنا بغيره . انما
جميع الناس ونحبهم . وذلك من غير اننا انما نحب في العسر واليسر
لان الذهب هو طين . وما يتقيا ان نام في الدنيا قلبنا لا
والسبح يا ربنا ان تحتب هذا الاحكام الربا في الخالي من النعمه
وان سبنا ذخيرة في السموات . ليس من علم يعلمنا الى غيرنا . لكن من
عدائنا . وذلك عند اعراقنا الكثيره . ونعرف شقانا الجزيل . فانه
ان يقف بنا اراءه صلتا معطين صالك . متكبد منك العقوبة
لاجل عرايه . ويزيله امرنا ان نعطى قدحنا من الماء باردا . فليس يلحق
ان يرضه منا ثوابه . وعمله انه في وقت من اوقاتنا . لحسنه
هو حسنا المراد بعد كثرة . فكيف ليس يكون هذا الفعل من
غيره في غايته . ان نواتنا في سياه . لانه بنا هذا الرقعة البلية
مملوه خيرات جليل تقدرها . وان تعبد لغصب المال ذليل شكر
ومناظره . وليس يبيد الخاضعين له . الا احاسا ولاهنا لان شقا
ولا يملك ذلك . وليس هذا الفعل النكاح فله فقطه . ولاهنا
الحسن . تصيغنا منه . انه ما يسمع لنا اراءه صلتا معاوين فقط
لانه . لان يلقينا في ملايا جليل عدها . على ما قدمت ذكره
الي الخاضعين له . لان الذين الناس الذين يتعدون هالك
يراهم الناس عاقلين من جهة هذه العلة . لانهم تعبدوا لاولم
واموالهم . وماواسترا المحتامين . حتى لا نقاسي غيرهم
اليها . سبنا ان نذل ما نمتله ونعطيه للفقراء . ونستخلص
نفسنا من الحزن التي هاهنا الضار . ونس العقوبات الزائلة
ناتناك الاجل هذه الافعال . ونحزن لنا في السموات عدلا
بذلنا من اموالنا نحن في الارض . ونجبر لنا ذخائر قد عدمت
استحقاقها . ذخائر مقتدره ان تسيير معنا الى السماء . فادرس ان

تقولنا في الشدة ان تقف معنا . وتجعل القافى منشد
غفور لنا . الذي فليكن لنا كما ان نخاطبه شفعنا عننا
الان وفي ذلك اليوم . وان نستنه بدالة كشمه ما انقم
العالمه . المستعد في السموات للذين احبوا على احب
وبينى . التي فليكن لنا كما ان نتالها . بنحة ربنا يسوع المسيح
وتعطفه . الذي معه ولايه المجد مع الروح القدس الان
ودايما . والى اباد الدهور امين

المقالة التاسعة

في قوله الى خاصته جاء . وخابست لم تقبها
ان حتم قد تقدم المعاني الاولى . فبينت عليها المعاني التي تلحقها
عنا او فر واسعد . ما بين هذا العمل ان يعمل في قلبه عليه
لانك على هذا الجهة . يكون كلامنا عنكم سرلا تعلية . اذا
تقدمنا ما قبلنا لم سالنا . وما يحتاج عن الى تعب اكد
اذا اقتلتم استر بكثرة اياتكم العلم ان تنظروا في ما فيها
تعليم اياه احدكم . لان من يهلك ما قد يدفعه اليه من العلم
ويضيعه . اياها يحتاج الى من يعايد . اياها . وليس يعرف في
وقت من الاوقات شيئا . ومن يحفظ ما ينسله ويحفظ ما في
ما يتلته هذا التحيل . سيكون سرلا بدلا من تلبس
معلم . وليس يكون ناقفا لنفسه فقط . لكنه سيكون مع
ذلك ناقفا لآخرين كلهم . وهذا الخد انتم انا ان تحصله
الجماعه كلها . مستدلا عليه من جماعه الاستماع هذا الجزيل
تقدير . فها ان نستودع فضة ربنا في نفوسهم . ما انما
في خزائنه صائنه للذخيرة . ونفتح معاني ما قد قدم اليوم لنا
على نحن

على نحو ما تخولنا نعمة الروح . قال البشران العالم ما عرفة
بعد ان تكلم في وصف الايمان التي فوق . احدى فيما بعد
كلامه الى اذمان المناداه به . وقال الى خاصته جاء خاصته
لم تقبله . فاذا قال الان خاصته انما الى اليهود من طريق البحر
شعب شكار . ولنا من كلهم . مرجية انه هو كونهم . وعلى ذلك
فما يخبر فيها سلف من كلامه عن فحاشة الكثيرين . فحجل في
وصفه طبعنا المشتركة . وقال ان العالم به تكون . وما
عرف خالقه . فذلك استصعب هاتين ذوال شكر اليهود
وقلة وقال الناس الكثيرين ايضا . وجعل لهم اشد لفتنا
بقوله ان خاصته لم تقبله . وهذه افعالهم مع انه هو جاء
اليهم . وليس هذا وحده مستحيا . لكن الحجب من ذلك
ان الانبياء قد قالوا بهذا القول بعينه . مستعجبين من فعله
وبولس الرسول بعد ذلك . قد امدل من هذه المعاني
ما عيانا . والا نياضفوا هذا الخفاف . ناسين من وجه
السم قائلين . الشعب الذي ما عرفته تعبدني . وبسماح
ازسحه الها عني . والبنون الغوا كذبوني . البنون القريب
عنقوا وعروا عن سلمهم . وايضا سيصعب الذين لم يجروا
بوصفه . والذين ما سمعوا ببطون به . وقد صودقت
عند الذين لم يطلبوني . فقد صودقت قضاها عند الذين
لم يطلبوني . وبولس الرسول حين رسل الى اهل رومية
قال ما الفهم في ان ما عليه اسرائيل ان ما وصل اليه
بل قد وصل الى انجابه . وقال ايضا ماذا انقول في ان الامم
التي ما سمعت قرا العدل . وصلت الى العدل . والبرائيل
مع سعيه ورا العدل . ما وصل الى شريعة العدل . لان هذه

المحورث بالحقيقة احلا للامثال منه . كيف الدين تروا في
كتب الانبيا . وكانوا يسمعون صوتي كل يوم قايلا اقوال الاكثية
في ورد المسيح . وبعد ذلك سمعوا في الانبيا يصفون صفته
وعاينوا المسيح بعينه بحتا كل من عاينه لم . متفصلا
لم وعلمهم لا يملون عللا لتلاميذ ان يذهبوا في صريخ
الامم . ولا يدخلوا مدينة السامريين . ولا يعملوا هذا العمل
لانه يقول في اعلا خطابه واسفله . انه انما ارسل الى الغنم
الضالة من بيت اسرائيل . وقد سمعوا يذمهم اذ كانوا متصلا
بآياته . وياقوال انبيائه اعموا نفوسهم . وتصادقوا في دفعه
واحدة على هذا النحو . متى لهم ولا يصنف من هذه الاصناف
انتقادوا الي تصديق المسيح والجمع من الامم . ما استمعوا
ولا يصنف واحد من هذه الاصناف . ولا سمعوا في وقت من
اوقانهم وزماتهم اقوال الالهيه ولا في نفوسهم . قولوا له انتم
لكم كانوا متصرفين واما في احاديث الجانين . التي تجال في الحق
لفظها . لان هذا اللفظ يفتقره الفلاسفة . والشعرا التي
تخرج محنتا . ويهدون هذه الهلاليات . متهمين في
شغلهم بالحسب والمجاهد . لا يعرفون احتياجا نافعا . معاني
عن معتقداتهم ودينهم . لان عيشتهم كانت اجس من
اعتقادهم . وذلك على جهة الواجب جدا . لانهم اذا كانوا البعد
الهم سرور دين بل رتبة بله . يستمرنون بالفاظ قيمه واما
اقوم سها . فيقتصدون هذا الفعل عليهم . وتكرهم من
اعتقادهم من القتل بحسه . وبقتل للمصاب كيف
ما كانوا ياملون الهتهم . الا انهم بعد ان اخطا لهم الى انهم الرذيله
بعينه . ظروا اعتقادا على غفله . من دروا السموات بعينها

لا مدق

الامم . كانوا قد جعلتهم في علوها جلاله من الليل ما علمهم الربا
ولن سالت كيف صا هذا . ومن اين تكون لعينك . اسمعوا
الرسول القليل . لان ذلك السيد . اذ قال في التماسه الطيب
ما انتزع من انبيائها . الى ان وجدته ذلك . واوضح الناس الذين
لم . وان استعبرت وما هي العلله ولم هي . ومن اين عرفتم
هذا الذي الخليل قد يدعي . (سمعه الموعظ على هذا الساسة قولا
هذه الاحوال . اذ حل شك الناس الكثيرين في هذا الوجه
فقال انهم اذ لموا عدل الله . ولا تاسم ان يتبوا علمهم ما خضعوا
لعدله الله . ولذلك عرفت لهم هذه العوارض . وقال ايضا
اذ ترجم هذا المعنى بعينه على جهة اخرى . ماذا تقول ان الامم
التي ما سمعت ولا العدل وصلت الى العدل . العدل الذي
من الايمان . ما سار ليل اذ سعادا شريعة العدل ما وصل
اليها . فان سالتكم ذلك . لا جاك ما القسوسا من الامم
لاهم عتروا بحج العترة . فالذي يقول هذا صرعا . ان
قوال تصديقهم صاولة لبلابهم . وذوال التصديق ولله
تجبرهم . لانهم اذا استلوا قبل هذا الوقت اكثر من الاوثانين
اختصاصا بطلبهم السريه . ومعرفهم الله والمواجب كل اليه
ذرها بولس الرسول . ثم ابعروا اولئك المدعويين . وهم في
الامم بمساواة واحدة بعينها . وعانوا الراد من اجل المسانه
ليس تلك حقا افضل من الراد من الامم بعد ايمانهم . فصرهم
تجبرهم وبغيرهم معدوا الى الحسد . وما اعتلوا ورسيدنا
لناس الذي لا يوصف القسط فضله . وهذا العار عرفت لهم
ليس من جهة المرات البتة . الا من تجبرهم وبغيرهم . ومتنهم
لناس . وانا اخاطبهم . يا من اقل الناس علمهم نعم . ما الذي يفرهم

من الاشقة والاصل الى انا من اخرون . ما الذي نفرضه منكم
الصلوة . او تحوزوا انا من اخرون يساهمونكم في ايماننا
فالمخبر اعلم بالحق . وليس يقدرون يعرف اسرار صنفان
الامتنان الرابع . فلما دعوا اذ ابا متلاكم شركا في اديهم فيها
وقوا السيف على نفوسهم . اذ اخبروا زولم من يعطف الله
وذلك على حبة الربوب جدا . لانه قال انا من لست اظلمكن
اسردي اعني من لا مثلك كما اعطيك انت . واولا ما يقال بهولا
ليس مؤجلين هذه الاقوال . لان ذلك افكان استصعب
تحويل القاعل الاخرين . لكنه مع ذلك يجده ان ينكر القاب
فماذ كله وشقاء وحر الزهارة وعاقبة . وهو لا يما الذي يباغ
لم ان يقول . لمري ما يتخذه لم ان يقولوا قول هذا معناه . الا
اسم موردون ونيهم وتقرهم . وسائرهم الجوزل عداها . التي
كانت الانبياء لهم قد لبوا كل حين يقرعونهم بها . التي الاجلها
صادموا الله بشاهدين الامم . وهذا المعنى اذ اوضحه يروى
الرسول قال . لان ليس فرقا فاصلا فيما بين اليهودي والاولاء
لان الناس لهم اخطاؤا وعدوا جدا . واما تحقق لم العدل
بما نبت . وهذه المقالة كلها يروى في تلك الرسالة
سأضفه نافعه تليها في الفهم جدا . وقد ذكر في اعلانكم فيها
انهم مؤجلين لعقوبة اعلم كثيرا . لانه قال جميع
الذين اخطاوا في حين تزيهم يحكم عليهم بشريتهم . وهي
هنا . هو انهم عليهم اصعب حكومة . اذ قد اتكوا
شريعتهم مع طبعهم تالبا اياهم . وليس هذه على عقوبتهم
لكن على انهم هذه المصارف واللال للاعلى على الله عند الامم
لانه قال ان اسمي بكم فيكرهه عليه عند الامم . ولمري ان هذا

الاحسان

الاحسان السابق على الامم . كان الذي لنعمهم ليعا شديدا . لان
هذا الحادث قد استمر عند الذين اسلموا من اجل الخيانة
يدع مستحب . ولذلك فلا شكوا بليرس الرسول عدهودته
من مملكة نيقايريه . وقالوا انك دخلت الى عند رجال سنطين
خلقم واكثت معهم . وبعد ان عرفوا سياسة الله ستمها
ايضا هذا الجوزل الاستعمل الجوزل . واطروا اندها لهم
ان كيف قد انتفعت على الامم موعبة الروح . من لمري انهم
ما توقعوا في وقت من الاوقات هذا الحادث اليبع . فلما
عرف الرسول بليرس ان هذا الحادث انما الذي قد علم اكثر
الذبح واشده . ابعد لي استغفر منهم . وقال لهم
بعد قوربه تروما شديدا . لانه بعد ان تكلم في وصف
الاولثانيين . وانهم لا يتكلمون اليه ولا عدا واحدا
ولا ناسيل خلاص . وقد اهو جالس اعتقادهم غنيبا
بليفا . ونجاستهم في عيشتهم . فقل كلامه الى الرب وتلفظ
من الي كافر الاقوال اليه ما قال ذلك . انهم كانوا اناس
غيبين عشرين سنطين الحبث . وانهم كلهم قد ذال
الاسماع بهم معا . وان ليس فيهم ولا واحد يظف الله .
لكم كلهم قد نخرخوا عنه جامع . وما ناسب هذه ومائلها
واسمي بقوله وقد عرفنا . ان كل ما نقوله الشريعة . انما
عاطب به الذين في الشريعة ليند كلهم . وسعيد العالم
كله عند الله تحت جنه . لان الناس كلهم أعطوا وعطوا
بجدايه . فابا لك ايها اليهودي تعلي فانك سرفضا . ما باللك
تستختمنا عطيا . لان فلك قد انس . ودالك قد اذيت
وبطلت . ومردت انت مع العالم كله تحت جنايه . ومعلن

بسريره خيرا . فمناجا ان تحقق لك العدل جماعا . وقد كان سبيلك
ولو كنت متعبا ما كاد له جريده خذاه او لا تحسد . ولا على هذه
الجهة . المزمع ان يرحلوا ويستخلصوا بعتق الله على الناس
لان هذا العار من حيث في غايته . وهو ان تعجب حسد
المخطوط خيرا . الصالحه . ولا سجالا اذ مع هذا الحاد
ان يحدث لبس بجهاده تنالك . لان لو اكد غلاما ليس
الاخرين مخطوطك المستحسنه . فكان تومعك لذلك يتلك
اجتاجا . على ان هذا التومع ان يجوز اجتاجا . عند من قد تعلم
ان تظن . فاذ كنت لا اذا عرفت وفيك تنكاز ذلك
قوايد اجرتك . ولا اذا احسن اليه تنقص . فلم تظن ذلك من اجل
الغوايد التي تجلس ما عرفت جماعا . وقد كان يتنكز على ان قد
قلت . ولو كنت من التهمين الاضليل . ان لا يمسك
الخلاص العاير الى الام بجمه امه . فاذا كنت عند سبيلك
تحت جناية هذه الجرائم باعياها . وانت حاد له بافعالك
استصعب المخطوط الصالحه الحاصله لافريق . وتتمحج
عظما . لكانك ومذك مستوجب ان تعلم نعمته . فليس لهذا
العار من سبيلك . وفلك فقط . كده من عاوه في غايته
تجعلك مغرب الحافه العقوبات الامع من غيرها . لانك
غرت في ذلك قومه الشر وكلها . التي هي الكبريا . ولهذا
الحق والحق من الحكا . ان ابتدي الخطيه الكبريا . وفي
ذلك ان الكبريا هو اصل الخطيه . وينور بها وامساها

العهدة التاسعة

طعن علي الكبريا

علي

ففي هذه الجهة خاب المخلوق الاول . من ذلك التصرف السعيد
على هذه الطريقة الخط البليس الحال . الذي طعاه من علومه
وان السامي . فمن هذه الجهة اعرف الشيطان البخر طبعه
هذه الخطيه . ان فيها كفاية ان تخط من السمات باعياها . لكن
هذه الطريق . حين حرم ان يخط ادم من كراته تلك للجزيل
تفويها . لانه يرهه اياه ان يكون عدلا له . فخذ وبعد
ذلك اصله وكوده الى ماوى الخيم باعياها . لان ليس عارضا
فيك للصورة . يفريها من تعلق الاضلا . وينفعا اليها جرم
مثل اعتصاب الاقوي . لان هذه او افعرة فينا . تنصير
عيناها بجمه . ولو امكننا عفا . ولو استلصنا
بؤليه . ولو امكننا صوما . ولو امكننا الصلوات . ولو
افعلنا صدقة . ولو امكننا ما كان من الصلاح . لانه
قال ان نجبا خذاه كل مترفع قلبه . فيبني ان تنقص نفعنا
ونقطه تظن . ان شئنا ان تكون انبيا . وان تخلص من العقوبة
العدا للبليس الحال . والبليس على ان المستعظم يقاسي العذاب
بايمانها . والشديد العجيب على ذلك الحال . الحزم برأى الربول
يقول في من يغتاوا سقما . قال لا يكون خرسه جدا . لكيلا
يتلف فيسقط الى حكمة البليس الحال دعه . وان سالت ما معي
حكمة البليس . اجبتك . لكيلا يسقط الى الحكمة الموجبة
عليه بعينها في عقوبته نفسها . ولما ان يال انك بيفك
اخذنا من هذه الباشية الصعبة . فنجبه يتلف ان توكي في
طبعته . وفي كنهه خطاه . وفي عظم التعاذيب التي سالتك
وفي مدى المخطوط الطنونه ما هنا بجمه . الوحي لئلا . اذا
لا فرق بينها وبين الخطيش تغمر اياه . الكثر من بول انما الريح

ان احسن هذه الافكار في ذاتها دائما . ومعلنا في حاسة ذكرنا
الذين اتمروا الحامد الحسيه . فليس يقتدر الجليس الحال ان يرفع
وصفا . ولو بانك دفقات كثيرة ان يرفع ويصفه . بل ولا
يمكن ان يعرفها في رايه . والاهنا الاه التواضع الصالح
الودي . وهويك لكم دنا قيا تتجعا متلحا تنذلا . فاسا
على هذا السجده فذكر ان تحم الحامد الاخرى باسرها . لمجدنا
يسوع المسيح . الذي به فمعه لاسيه المجد . مع الروح القدس
الي ابادنا لظهور كلنا امين

المقالة العاشرة

في قوله الي خاصته . جا وخاصه لم يرب

الاهنا ايها الحبيب لم يزل يحيا لنا . يحسن اليهم . من ثانه ان يمل كل اعماله
وعقل بها . متى بشرى نورا في الفضيله . ويريد ان تكون متلهيه
وهذا العمل كله لكي يتلاف به اليه جميع المردين . ليس صفه
غصيب ولا ياتزم . بل هو لم يمت . وباحسانه اليهم يسميهم اليه
ولهذا السبب جديجه فكله انهم من الناس . واعوامهم ما يملوا
لانه ما شا ان يملك ولا عبدا واحدا كارجا ولا مضطرا . لكنه
شا ان يحوزنا كلها لما يعين مختارين عارفين منه القيدله . لان
الناس من طريق انهم يحتاجون الي منة عياليهم . بضبطون شريعه
سيادتهم . انما سكتين ما يذوقون يريدون ان يخلصهم . فاسا
الاهنا فلهذا ان يكون محتاجا اليها . وليست به حاليه اليها
من مستحق خدمتها . وانما يمل كل ايمل لاجل غلامنا فقط . وقد
جعلنا باها تا احبب هذا العزم . ولهذا السبب ما وضع
ولا على واحد من الذين ما يريدون القيدله قسرا . ولا الزامنا

لانه

لانه انما يطر الي الفعل الوافي لتاقتله . لان اجتذابه اليها
لا يرون الي هذا التهيلا . هو عدل لامتنا بنا التهيلا بحلة
عريسا . ولعل قائل يقول . ما الذي فاته يعاقبه الذين ما يريدون ان
يخلصوا . وما عرشف في انه يقول بحزم على الذين ما يملون او امره .
ففيه . لانه اذ لم يحسم له . ولا تقبل منه شق عليا جذا . لانه
لم يزل صالحا . واذا لم يزل صالحا بعد وحرمانه . وما يرضع منا
والعري اذا بعد لم يزل احسانه الادلي . الذين لم يريدوا ان يملوا
منه . وبسبب انعامه عليهم اورد الطريق الاخرى التي تسود
عليهم . بغضبه وبغضبانته . واما الاشده . من كل احسن
الاها مع ذلك ضروريه لازمه . اذا هوذا بالطريق الادله
ومع ذلك شترعوا الشرايع . قدروا عقوبات كثيره معه . على
الذين عيلوا . وما تخرج منهم بسبب هذه الفرائض . لكننا
نكرمهم كذا لاجل العقاب على مخالفتهم . ولا انهم ما يحتاجون
الي فايلا من القوائد السنانه منا . وطال ما لم يعرفوا من صم
المرجوعين في وقتين الاوقات ان استمعوا بالعبوديه من ماض
الافهم مع ذلك احسن احسن ترعيا في عيشتنا . اذ ان
العابشين في الفضيله . ومنعوا بالتعذيب التي دسوها
للمسكين عن تعذيبهم . والتقليدين يملوا باقي احوالهم
فيهم . فان كانوا شجعولا وعزم . انما يجب علينا ان نذل
من الاهنا ونخبه اذ . لاجل احسانه هذا الجمل قد يرونا
جدا . لان الفرق بين اهتمام اوليك بنا وبين غايه هذا
الساعه علينا . هو عدم ان يذوقون عيونا . لان غنا
خبريه الاهنا بالحقيقه لا تومت . قاهرا كل الخواطي ومنه
وقامل هذا قال الي خاصته باه . ليس لاجل حاجته . لان

الذات الالهيه على ما قلت عديد ان تكون محتاجه . لكنه انما جاس
اجل الانسان الى خاصته . وما قبله ولا على هذا الجبهه موافقه
عند مجيئه الي اصحابه لتسقطهم لكنهم وقعوا . وما فعلوا به الفعل
لكنهم وقعوا . اخرجوا خارج كبريه وقتلوا . وما فعلوا به هو فعل
هذا الجبهه من القوه . لكنه فعلهم متى لم يولدوا بعد تجاوزهم شريعتهم
هذا الجزل تقديرها . ان يقتلوا بالامانهم به . من يولد بالعبث
وان يقاتلوا الذين ما فعلوا فعلا هذا صفتهم . لكنهم لم يقاتلوا
بجونه احد من كل الناس . والليل على لك اني ما قلت
هذا الاقوال على بسط ذات القول . ولا لاجل دفع وملا فقه
الامان ما فعله وان موافقيا بين به لغاؤهم ليس السعي
تحقيقا لآخر الى هذه . لان هذا المصطد ليس بعد صيده الزام
اصطفا ان عريده باباوي كثره . لما قاب وهم الخطايا المتعدده به اوله
وما مرهرا الي من كان يفسد به حسبه للعين من لحيائه . لان
الزائب المتقدمه هذه . واطروه بمرأيه ومعدا للسكوت كثره
واعلى شان المصطد الستام . ووضع اسمه على هذه حاقه
اداع حوزة لك . سترها بتعطف الاصل عليه . وما جعل من ذلك
يرضع لكل الناس . وبين الجرائم التي اجتمعت به اوله بخاب
كانها في تمام شروعه . مستعمل ان تصفد لك جميع الناس
عيشة الاولى . لانها رجاسة موجهه اسه . يكون افضل من
سوقه تعطفه عليه . المتعنه ان يكون موصوفا . اذا حصل ان
يشرب الناس لهم فلا تله . فلهذا السبب يرد في اعلا رسايده
واسفلها . اضطرار انه وانما لانه . وحروبه التي انما على
فنيته يقول له انما لنا استحقا ان ادعى رسولنا . لاق
اصطدنا كنيه الالهيه . ولما اننا ان يسوع ما . ليتعلموا ما يريد

الذين

الذين انما هو الجسم . وقال ايضا قد سمعتم بتصرفي قديما في البريه
اني كنت اضطربنا كنيه اسه باقوا . اني ذلك فاحذرنا
لان حاله حال من يقضي السبع هذا الاقرا متكاما . لتفادله عليه
بالطراوه من كان سالما . وكنت لمعلم بفضل هذه . ومخاربه
فعل هذا الحال فياوي بحربه للكنييه بمجاهر كثير . الذي
جارب بها المسيح في ابدي ايمان . اناس به . بنشال جرب . ومع
ذلك يسط للذين قد ايسوا . من انفسهم اما الامان هذه . لانه
قال ان السبع لهذا الغرض فيه واداء اليه . ليس فيه اولاته
كله . وافراده شدة خيريه . تماثلا للذين ان يرموا به . بينهم
الي جياه وهره . لان الافعال التي اجري عندهم بيها . كانت
اعظم من كل غفرا . وهذا الافعال قد اطر بها البشر . وقال
الي خاصته اناء . وخاصته لم تقبله . ولعلك تسال في ان اجا
الما في راياء كلها . الحاموي في كل مكان . واي مكان فرغ
من مغفوره فيه . المحتوي على الراياء لم ياتي به . وما لم يكن
فاحييك انه ما استبدك ولا مكانا واحدا . لان كيف
بار يرون ذلك . وانما فعل هذا الفعل يتقدمه اليه . لانه اذا
بار في العالم موجودا . ولم يكن انه حافدا فيه . لانه لم يكن
جدا مرموا . اطروانه اخيرا . لما احلنا لاسنطانه جسمه
والرسول اعني بيها البشر . يدعوا طوره . هذا وتقدمه ورفرا
وقد تنجب شجر من هذا اللبذ . اذ لم نجعل من اسنطانه معله
لانه كتب بمجاهر السبه العايره اليه . وهذا القل
ليس هو . لاله معده . على سجه ميرم للملوك . وهي
غيره لك . هو ان السجوي لاجل التمس . ما سبيله
ان يجعل من اجل التمس المستقيم . لان هذا التمس

لا تخرج ولا تنطق لانه ما نقل من جميع الزمان لان هذا الامور هي
 في الحاد لكن هو من غير على ما هو فانه على هذا الوجه صور عبد واولاد
 والراست على البشير لانه صار ايقله انه استعمل حتى يبعثوا الوصايا
 مع المولى في الدين لان اذ قد بعد انما يقولون ان افعالهم وكلمته
 انما كانت خالاً وملا وتوحا وضع البشير قوله صار لها ان تقدم
 برأيه لا كلامه تجد منهم ليس هو بل ايديهم انما قالوا هو ان هذا الوص
 لكن قالوا ان ايديهم انما هي حقيقة في نحو ما ان الرسول يقول ان
 فان ارميه اليها مع اربعة الشريعة انصار ارجاعه ما فانه
 القول ان اجروهم انهم من غيرهم في تصويرها لان هذا القول ولا الحق يصوبه
 ولا الذن قد في نفسه جدا وقد فعلوا ايما بهايهم الطبيعة استعملوا
 به الحاد من غير ان يبعثوا هذا الجبر بل انهم فاقال الرسول ان هذا القول لانه
 ان قال ان المستقبل القصة ليسه علينا وما احدنا فانه قد نعتي طوبى
 في هذا القول البشير ايها انما صالها ليس بل لعل الجبر واليه قدس
 حاله انما قدما انهم في يومه ليس ان يبعثوا قول قالوا انهم
 الا ان قد اعملوا ايها فانه قد نعتي طوبى في قولهم ذلك انما
 يتنقل على ما يريد الى ان يسمي بل الا ان قد نعتي طوبى في قولهم ذلك انما
 ان فكم في الايام لان الاشارة الى القول في شرح عريك الطبيعة
 المافان تكون اليه ولهذا الذي قال الي ان كافة الدلائل في كايق
 التيب وشل الرافعه في شجرة ووت على ما عينك استحوه وسون
 لانه لان هذا الجبر انما هو لا يقول لان ليس شيئا فافق منه حتى
 نحاه واما انه يعمل ذلك الشيء وما معنى قوله ليس شيئا فافق منه
 بل لا يوجد على لاله ولا قرب منه فكم لا الاشارة الى الجبر
 الا في جبر غيره وهو انما نقل هذا الاشارة لكان تحت الايام ولكن هذا
 القيد فانه عطف في الامر القيد في هذا الاشارة والديان على هذا الذي

بعدة قولا لها حتى لا يمدحها اسم البشير بقوله التاليه هذه يقطن
 قول الفاعلين الروي ويكرههم الخبيث لانك ان كانت وما هو اول
 انك استثنى استثنى قوله وسكرنا فاعلم ان يقول لا يظهر بها
 تهما شعاع قوله وما يلحق لا تقي انك تروي حول ذلك البيعه الفاعل ان يمد
 سبحانه كفى انما ذكرنا حتى واستطاعنا والسائر بالحق ليس معي بعد
 به كثر من غير في شاعر والا فكل كان كذا لان ليس معي كذا
 والله وانما ذكرنا آخر قولهم لان الاله الكرم والشمها في ايمانها واقترانها
 واحدا ان لم يصير لغيري ربنا شوي غلط ولا يقرب لكن ما يلحقنا
 علما ان يقال اروي صف قد عرفوا كثر بالغ الاستقصا وانك
 وما هو السكون الذي سكه احبك اسم النمل اذ لا عبدنا سكر داود
 الحائط لان طبعنا سقت بالحقيقة وكان سقوطنا عندنا فوه
 واعلمت اليك الى الفروع وما تبه الاخرين يقر الا ان يخرق في اليه
 وملكه لغويها وشرا وغتراس من جوى باعد ولله اربابا والروح وغر
 الى السرايع المنه صفه ذنه سكر في هذا المسكر بما لانه ليس بها
 وليس حاله حال من يمدحها ايضا كمدحها حاله شمل اياه طريين ومع
 رايها ولو كان ليست هذه الحال لكان اهل لعرشه الملوك وحده
 وهو لا يبرحنا كانه جبريل بالاربعه التي في العلو وصا الملايكه
 والكرسي والرويان والرواسه والسفان فاقول وان يمدحني
 ان يمدح هذه الحكمة الجبريل بقدرها الواسع الى حيث اربعة على هذه
 الجبهه الفائقه على الطبع ايملا ان ايملا ان ايملا ان يمدحني كانه ذلك ما
 اقتدر الله ان يمدح هذه الحكمة ولا ولد من الذين في السما ولا من الذين
 الارض لان الحمد الخ لعمركم ان هذا العمل عمل واحد اعطاه هو هذا
 واني على البيعه حتى انهم من الذين يقولون ليس على السائر الانساني مقه
 لكنه يعطى مع ذلك على القو الملايكه

القطعة

القطعة الحادية عشر

هذه السبعين عن جلاسا في السموت ونوصيكم ان تكافوا المحسن اليها
 العظيم بحله يخبرنا بما قوبله بتاثيرها الى ان تبيت كلمة ما يضا لينا
 وهذه الحكمة ان يمدحني كانه استبانة الاقلام لان هذا العمل قبل
 لغته لانه ليس محاسنا الى علامتها وهو يقول امدح من يمدحنا
 ما اذا امدحنا عن يميننا مله السكون فقلنا ان يمدحنا في علمها سرجا
 لغتها جرت في يمينها امدحنا قد استحقا بكلمة هذا النعم الجبريل
 فلا عزم ما فعل اليه قويا على المنفعة سرجا الاعمال الصالحة سرجه
 ان ايها العلم الصالح الجبريل عداها سرجه لانيها في سرجا سرجا
 حد الانسان كل ان يمدحنا لاهلها الوالد الناس ليس بالها
 صف كثر يمدحها كثر وان يمدحنا لا يمدحنا لا يمدحنا لا يمدحنا لا يمدحنا
 العلم الصالحه التي يمدحها ان يمدحها سرجه رايها سرجه وسفنه
 الدج به سرجه الجبريل لايه مع الروح القدس الى بلاد الدهر كرا امدح

المقالة الثانية عشر

لعدا قد تروا انكم مستقرون في الواجب مسترجعين اذا استعنا
 لانكم في ما سلف الدرس سرجه واسيا على نواي الكثيرين سرجها
 مولا لكتنا اننا فعلنا ذلك سرجه هذا الفرض فيه ان يمدحنا
 على جرة الواجب قد استعصم ذلك من واحدكم واننا قد تروا من

بذلك وسيد وهذا القدر قد سمي الجوه انه علم تعلم مالك سلطانا علمه
وعلمه فانت قد غزت في الارض ولايك حكمة على نحو ما هو في ايمان دايمال وقد
اليم داود وقد صعد موسى الى الجبل كانت حاله حينئذ يحزون سر
تلكم ورفاهه حاله حينئذ ما به بركة فلهذا فعله هذا لا يوشك
حقا لعل الان لليقه مع ذلك عرفت على هذا الحال سبعا فالتمس
استدحجها للسير له وحطه الملائكة حينئذ بها انت في وضع
مرتكك الذي يحولون بسيدهم ويسكنه وانهم من افرعوا على عمله منه
به وكلهم يستقل بعضهم بعضا يشربون هذا القدر وسد وانهم
به فاللائكة يشربوا الوطه وطراها بشره اهل الملائكة ومريم والوش
بشره ابراهيم ولما جاءوا ابعوا الى الجبل شربهم حننه وسما عينا وليس حل
ونافق استهارة فاجابته الزم لم تكن يوما ابعاء عرفت
الشعر وما كان بعد ذلك من الفروط على انفس وكان بعد ذلك
انه سرورا وكلهم قد استعجلين بلهم الى افعاله المسان كونه
لهذا الحوادث كانت في عينه حينئذ فلما انهم رآه اذ انهم رآه ما ورثه
ابناءهم وسما ولا ملائكة وروبا ملائكة ولا جبرائيل ولا ميخائيل
لكن الله بعينه اشار به من فوق السموات ومع ابيه ايضا طار على القرب
مع موت ابيه وشي عليه فهو الحق في افعاله الداع قال النبي
وعاينا بعينه محذرا تحذروا حيله من ابيه وليس الجرح من الحوادث الباهن
فقط فالله التور كنه فله ايضا لا اهل ما يكون بعدها لا علم بها
به عاه فقط ولا نوه اهل ولا رجال شيوخ كد موت افعاله بعينه
اي من كل عرق حقا فاشهدنا بطلع تيمله الى ما تفرقه سمع في الجرح
لقد ساعده وصل الى الشام واعلم انه عندهم كلهم وصل الى سائر الجانيان
بكا فاعاله ان تلك السموات قد عفا لان الجرح يبرر كانه الجرحان
وتعاروا واولين واليسر الحال ان تعرف متقرا والموت فواحيث
وتعيب

وتعيب بعد ذلك تعيبا كاملا واخره كل سقم والقول الملقط الاحياء
التيه والجن اهل الجانيان والاستقام تركت الارض وكان هذا حينئذ
يرى افعالا لا يحصى بحبه كاسا الانبياء بحبه الوهب قد اشترى ان يوعاها ابقوا
لان انما كان يرى جونا مخلوقه بين عيني تعبير اني ابيها من اهلين وذلك
الادب الما نور القداسة جميع الامران يعرفوه وهو كمن خلق الله امر
من الارض هذا ما فهمه لا يسير عندهم الجانيان حينئذ لموطا
فالعين التي هي جزوا افضل اجرا حسنا وشاهدنا افعالا حسنا
المخلعة المسخدة ملققة منظر اجفان بعض وايدى منه قد
وتنحركه وارجل تحلله سكه قد عارت على عمله تفقر وانته
نما سده قد عارت مقتومه ولما ما عاينا على افعالا وقد كانت
مرورا فاسلف من ان انهم لانه تسلم حينئذ طبيعة الناس الشايد بهذه
حانه فاصل قد تسلمت في افعاله الزمان فلهذا على هذا الجرح اجرا بعينه
تكرارهم ففهم افعالا الشايد التسخيد وتطير واخفى الواقعة بها
على انهم واقارا وما الذي يقول قابل في اعادته الى ان تسنا وقد كان
من افعاله الصيغ في اجساما كثيرة لان عاقبة اجساما عظيمة الحبل الان
عاقبة تنوسا انهم من تلك يلقون ومقدار عظم بقدر ما انفسا افضل من
حسنا وليس هذا المذاق فقط يتبرر برات طبيعة اجساما انما شاكسا
لبيها وما الى العهد متغير وليس ولا صد واحد عاينا وما تفتت
سافر على افعالا حاديه علمنا على افعالا واذ لم تشا فاعظمه كانه قواها
وليس شيا هو ان يحل احيد اميل في النفس كارهه مقدره فها اذ كان
هذا الارزم ليس حقيقه كنه يشا ان طبيعة وتكون هذا على افعالا
مره طايحه فلهذا الجرح تيمموا ان النفس من ذوات الجسم تكن
هذا المذاق مع انفسها قد اصبحت في وقت وانظر من كل عرق من الارض وكما
ان الله اعد اجساما التي شاعها الجرح فاعده كنه سكر ليس ذلك الى ان الله

التي كانت لها طاعة فذلك ما استخلص نفوسا من بيننا فاحفظوا اولاده
 انما انما كدهم ذلك استنادها الى هذه العقيدة بغيرها فصار العشار
 رسولاً واستخرج الطائر الى اشلن المغفرة فذلك المثل للملك وصاحبها
 عليه السلام وسكانه كقولهم واشترقت زانية في ماله فزعم ذلك
 امرأة لم يولد له ايضا للذين كانت قبيلة قريظة وامهات من بني سعد
 احدا واقادهم خارجين الى البحر وميت امرأة كنعانية فاما نرسا
 والهاجوا جنيبا جنيبا من قريظة وميت امرأة كنعانية فاما نرسا
 وعلمت نرسا وكافة امهات من قريظة وميت امرأة كنعانية فاما نرسا
 اشنت الاخرى والى العقيدة التي استقصاها وما عرفت من هذه الاشتم
 ان اولئك الناس ولاخيه وشعر وشعر اولاده وحدهم لكن ما
 بحلة احدا واما نرسا من قريظة وميت امرأة كنعانية فاما نرسا
 فلسفة ادم وفي قفيلة شريعة السليبي وفي قفيلة شريعة السليبي
 لانه استوردنا عيشة هذا الرجل فاعلمنا وفي قفيلة شريعة السليبي
 وثبت من هذا العمل فاعلمنا اولئك الذين استقصاها الى ادم
 في القين ملائكة وقسوس بابه على جدد فوقفوا ووافقوا بجملة الشير
 الارطيم هذه الجبابرة اذ هم في التير كانه في حاسا والفاضة
 وانقسا وانكروا في الاستقصا من ادم ومولاه واقاد ملك
 اصغر وصفا التي عملوا اعلام السموات وشرايعه وسوره وصاحبه فليكن
 اسفرا والامه ابى هذا الصوت الجبابرة والامه عالية فاعلمنا
 عاليا بعد هذا الجدد حيدر من ابيه مولاهم وحسا لاسالنا نسجه
 لاجل عناية فقد كنهنا من ذلك نسجه بسبب الامه كقولك انما نسجه
 اذ اسر في عليه بعد ذلك من بالباط اذ لم اذ من عليه اذ من عليه
 ذلك الذين هو احد الزم لانه بعد الحورث المغفرة اذ تاملت عارم صلا
 موهلا ان يقال في هذا القول بغيره اذ كان هو قد صا هذا العمل بعد ان
 الحورث

الحورث القيان ما كانت سمات الشفاقة معه فقط كذا كانت سمات ذلك
 ولا يوقفه التسع ومفر لان الموت حينئذ يرب واللغة اعطيت
 والشيخين اخبرنا واشهره استقصاها وصلا خطا يا امر في حليبه
 ثم ما اجتمعت هذا الجبابرة لعلها علما من حورثها كنهنا
 شوهة بطولها موهبة انه كان بالحقية اما وحيد الله سيد الخلقه كبريا
 لانه اذا كان حيد الله موهبة علما علفت الشير فاعلمنا واحقرت الارض
 واليت اليا كنهنا ونشقت القور وانقست الجبابرة ولمر من الاجباب
 فهاجوا من حبيبه ونزل الى ادم اورشليم وقلم الميت الذي هو وعبد
 وكانت حيا قريظة في مفرها وسماها اريد على جملها ولا الاصل
 الامم عشر من قريظة الكثر واريد حيدر الى الناس الذين في المسكونة يكون
 امبا شاعق لمعهم كلنا فقبوا عيشهم وعذبيها اذ زعموا في كل
 معرفة الارباب السابيه وحورث الشياطين وطولها العالم الغيبه
 الفالحه الشير ومفرها وشرايعه الموت انقسا وبجاءه من جملنا
 وعبد يتقوا بقسا موهبة لم ينجوا في وقت من اوقافا فهدى القم
 والقرين ناسا من هذا السعيد ومفرها لانه ما استقصاها من قريظة
 لاسال العالم ليس بطريق ولا يفرها لانه قال هذه القم كبريا ومفرها
 رمت ضل على كل من ولا العالم بعينه وحق الصاحف الغيوبه
 في مفرها ولا يفرها وهذه كلنا اذ افكرنا ما مع حاننا عاليا بعد
 بعد الحورث حيدر من ابيه مولاهم وحسا

الغفر الثاني عشر

يخرج الذي قد اهلها لعلنا ان هذا مقدار جلالها ولها هذا العمل

منعها واستغفر بوجهه هذا فبلغ فضلها الى ان نظروا ميتته حوله الاربعين
 حق يستغفروا ايضا باسم المستغفر حالته لان هذا الغفران يا سيدي المسيح
 حق لا يفرج عنه ما فقط لكن يقاين مع ذلك مجده المظهر فيه هذا الحق
 قاله الله انما انما هو حوله حيث الدورانا لكن يعايننا للجد الذي في
 فان هذا الجد هو هذا المثال فان بها اظهر فيه خالقه الذي يقول قابيل في
 وصفه ان الجد المظهر لانه ليس يظهر في ارميا له والان لم يدر فاستد
 فوجدنا لكنه انما في خلقه قد وجدت ان يكون اليه اوشا يبعه بوجهه
 هذا القدر الجليل ليعلم ليس كانا ان يبقوا فالحقيقة ان الصليب
 لان بوجهه احاطت ولكن لهذا العبد لكن من العطف مستحق هذا
 الفتح وقد كثر الذي في ومنه قال الذي قد في المذبح لكي لا
 يبارك الرب لكل لا كل ان يقدح احدا منا ولا يكون في وقتنا اذنا
 عديا عينا لانا ان كانا انزل ان نستمع به هذا الحق ان يقول
 في وقت ذلك قد كان جيدا ان لا نقا فلو لم يكن لان ما الذي صنعنا
 ان نعيش ونستحق الحق ما فلو انما قد صدقوا في امان
 انما نحب من تلك المعانيه امان المسيح امان حيث ان نعلم ان نعلم
 ولين كان للذين ما يعينون في النعم يصارون حواء اشد من كل من
 قال الذي يقاسيه عليها بل في ذلك الذين يعذبون ذلك النور لان
 الحياه في صاها هذا العار من قطع في والحزن هالك قديس
 نبيها لهذا الذي فقط على ان العار من المستعجب لو كان هذا هو فقط
 لما كان مجده الجده عدا لا شدة العقوبة بل مقدار ثاقبه الامع
 من حين بدأ ما قد يكون التواضع من هك بتقدير بوقت الخياض الاله
 الان يظهر عدا يا غر هذا لان من ليس هو ذلك النور ليس يجب ان يفرق
 الى السلام فقط لكنه يكون محترق كل حين وذهب وتقعق اسانه
 ويقاين شدايا التي في اعداءها فلا نعلم ان نسا بتجرب هذا اليه
 وتليها

ونزلنا مستعد فتعجب دعوى كرسيليا ان تليق وتستيق
 ومن اجل كل ما يثابا للذين في امتلاك ذلك النعم ويكون هذا
 من غير انما الساحب الذي عظيم فقام السيد الرب لان من قد
 به دفعه واحد فذلك يستعجب ايمى كل حين وليس لهذا يستعد
 من عديبه الايمى ولا امله ولا نوع هذه الحوادث الا انما يبينهم
 فيقولون لها فاحدهم داود الذي يقول ليخ يا يدي اني قد كاسات
 وحز قال التي في بيت القوم من هذا العار في يقول ان وقف في يدي
 واما انما فاستعد بغيره وبنائهم واما انما يبدى لك عليه واحده واما
 وهي التي تكون من اعماله والعام هذا القايه فليس يحسن حبه لذي
 استقامه فاداره هذه الحوادث في قوتنا ولما في الفكا في
 واما فليد ان نفي عيشنا ونعلم فيه للذين ان يراى اليه
 لا نحصل نفعه الصالحه التي وعدنا بها نفعه انما يسوع المسيح نفسه
 الا ان يده معه لايه الجدل مع الروح القدس الحاد بالدهور في اموت

المقالة الثالث عشر

انما لنا نعلم في سوي بل ونحب ثعابا ملا فاعرا اننا لنا
 نودع على العصور هل ليست مدونا في نبي غا انا واقعه على الطريق
 نقياسنا لا شواك لا في اجتهادنا ان لا نكون فلاحا عا فيه
 من ان يكون بافعه لنا على ان نسمع ذلك است اقع ان انظر واجبه في
 هذا الفب لارنا ان الذين يملون اسرى في قلوبنا انما الملا من
 ولا يعرفوا لاشرا ما يعرفوا اولئك لان الصالح ما بعد انما طول
 سنه وبعده شقايه ذلك الجرب والحرقه اذ لم نعلم له ارضه

ثم ارحلوا لآفاهه ليس يقدروا ان يجدوا من يدينهم ولا تعبه لآفاهه
من يدينهم الى الله فجاءوا كتابا وتقطيعا وليس يحسد له ان يدينهم
واولاه بلا فانه انما العبد الطويل يداه وليس يحدق الى الواسع
المعشر عارضا صفه لانه لا يرى ان يخطوا عن ان لم يبرز شرفه
عدلان تقربها كافة نعتا فوجها ورايا ليس يقدروا ان يسموا بالمال
فاغبه لآفاهه صفه ما دانا لآفاهه فقال ان كل احد يعلم امره
على ملكه فبه ليس على حكمة افعاله فعدا لآفاهه قال فالت باين
الانسان حذره هذا الشعب ان بافاهه يعلم يسمون ان كانوا
انسانهم يظنون وقال ايضا ان تقدم الرقيب فقال يا احد ان يجر
منه وما ينبغي ان يجار فعدا لآفاهه واوله يكون من يدين الله
لكنا مع انما قد جربنا هذه السبله فبه ومع لآفاهه لآفاهه لآفاهه
النيا ارايا علكم ليس ناسا ولا يجمعوا ان يكون حال افضل
من حال اولايك الفلاحين والمخضرين الناعمين المستقيمين الخاضعين
لان حذره وتفا العلم حذره واشفاق الاب لان موسى ما امكنه
المخلص من ذل ان يحافظه الربوب واعتدروا بطله رايه امه فري
اي من تلك الرايه عدا واعظم شيئا لان الله قال له وهو اسبغهم
واجعلهم رؤسا لآفاهه عظمه اكثر من هذه الامه فاذ كان قد ناسا
ولله تبارك اسمه عدا وعدا على الصالحين الجاهل ما احق ان يسمع
القول لآفاهه لآفاهه مع الذين يسمونهم افعاله افضل من ان
تخلص ملواتهم وان يكون ثمرته اخف من ثمرته هذا الثمره
عن المتقدم على ثمره الناس لان افعاله شفا سكر افعاله ان يكون
من عوى بنين الملوك ليس ناسا ان يدينهم على الملوك لآفاهه
لآفاهه الذين اولدها بالسر ويكون عن قد استغنيا ملاحيه
فستبدل ما يا افر من عزمهم ومجلس المتقدم جبا على حذره
ايضا

ايضا على اوليك وبعد حذره فتنهم من عزمهم ولا يكون حال من يدينهم
ولا يدينهم لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
او قانا لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
الذي يخلصه احدكم للاخر وكل الناس وانما سوله هذا الاول من يدين
ان يدينهم احدكم وان تقي فصيله سونكم لآفاهه لآفاهه لآفاهه
الجهه تقدروا ان تحزنوا معاقب الاقوال التي تسمونها فآفاهه لآفاهه
وام سلم الفاضل تينكم مستقامين في الفاضل ويكرهونه الياسه لآفاهه
تعبوا وان التمهوا الفاضل الذي قبل الياسه استكم عزمهم
تدينهم لآفاهه وقد مرخ قايلا هذا كان الذي قلت امه جازي
وقد كان سوله لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
كلام واستفد يره فآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
وهو هذا ليس على سبط فآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
ان ايهود كانوا قايحوا استعملوا هذا الرجل فآفاهه لآفاهه لآفاهه
لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
تعيد للبره المدينه التي كانت في وقت من الزمان ثم مدفروا وتجنوا
بما انوا لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
فآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
غيرهم وفي طر فآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
هذا لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
وتلا لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
ما رجع عزمهم لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
ولآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
ايضا من عزمهم لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه
التي جعل الشراوه افعاله لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه لآفاهه

فان لا سموا المشركين قبل ان يقر المصحف وبلغوا ذلك وباركوا بما قبله وقته
عمر بن الخطاب ذلك لانهم ما خرجوا بغير الفاطمي من المشاهدة من وجه
المصحف المشهوره ككثير من قديمين ما قبل الفاطميه اخذوا المصحف فمسوا
وما قبله المأوى ورمى فيه على الذي يذبحه وما كان الصالحين وما كان
اللعن يذبح حتى قاموا من ذلك وما كان يذبحه فليس في هذا في وصف
ولوله من مذهب القديس لكنه انما كان في وصف ورد في ذلك لانه لو كان
قال ذلك في وصف ولو انه لمكان في ذلك لكنه كان في ذلك لانه لو كان
مولودا حين قبلت هذه الاقوال وانما تحبب وما معنى قوله وما كان في ذلك
لمعك فذلك في ذلك وانما كان في ذلك فانه قال لطف اذا جيت اذا اولاده
ولا تخرجوا من هذا الفصل اعظم من ذلك لانما كان في ذلك وانما كان في ذلك
وته واولاده اشتهر في ذلك فانه في ذلك وما كان في ذلك فانه في ذلك
عبد لان هذا هو معنى ذلك كان في ذلك وما كان في ذلك فانه في ذلك
لست اكون احد من حلاله والليل على ان قوله فذلك لم يقل في وصف
خروج الى ورد انما هو في ذلك الذي يذبح لانه لو كان في ذلك فانه في ذلك
هذا القول كان في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك
لان من يكون هذا الفقه حجة في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك
كان اولاده بعد ما قبله لان قوله لو كان في وصف وجوده الذي قبل الاصول
ما كان ما قبله حجة في ذلك لان المأوى ورمى في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك
علم ان يكون حجة في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك
المعنى فانما بين حلاله ومنه فذلك كان حجة في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك
كان اولاده حجة في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك
يجوز ان يكون حجة في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك
وهذا هو في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك
المعنى ان المعنى الواحد انما كان حجة في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك فانه في ذلك
حجاج

تخضع دائما الى ذم العلة فيها فلو كان كلام البشير في وصف تجديدهم باطلا كان
قامعا الى الكيان ولا يجبان وجودا ولا زلزالا ولا تعالينا في وصف كرامته
فمعرفة الواجب على البشرية المخلوقة لان واجبنا ان يشبهه هو ان يكون فيقول
من اين يستبين الزمونه واقتضيل فائدة القلب والبعث وضع العلم في الكيان
والعلة محمولة بوجوه الاولالة متناهية لانه قال ليس من علم وقال كذا في
الاحتمال في ما قد مضى وانما قال انه كان اولاد في شدة ما على وانما كان
قال اسعير ولقائهم فيقول فان كان فيكم في وصف ظهور الناس وفي ذلك الجدل
العيان ان يكون منه فكيف يصف ما لم يصف في غاية كانه قد كان سالف
لانه ما لم يكون احسنه قال قد كان فنقول له عاده توجد الذي قد اذ
ما اني الزمان ان في جرات شدة فيكون في وصف العواضيل في شدة لظلم
في ذلك المورث التي قد كانت لا اشياء التي لا يمكن في وصف دعيه ما قال
يساق كذا في القيد الى غير هذا فانه كان مستقرا لكنه انما قال في
المجد الى المجد على انه كان بعد قد تجدد لان التماثل ما سأل في
كان في شدة كان ودودا الى ما هو عليه قال في قوله في وحلي واكتوا
شدة شدة والذوات في ما على في ولما في وصف رقة الذي لم يكن
بعد قد ولد قال هذا القول الذي ان في شدة في وضعه على وذلك في وصف
الاداء في غاية في حين عليه قابلا على طائر من وسوقه على في
حالا في قوله ان استنى ما يكون ذلك وهذه الافعال في شدة فاما ان في
عابه لاننا اذ لم نحرف في ما فاعلمنا واعلمنا كذا في شدة في شدة
عبا افع من ذلك الفعل في شدة فاذ لم اقدر ان في شدة في شدة في شدة
فلمنا السبب في شدة عابه ولجده وان سألنا في شدة في شدة في شدة
اجبتكم في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة في شدة
فقد وجدنا ان الواجب با صحت ان يكون باطلا لانه قد قال في قوله

فليشرق بوجه قدام الناس لكي اذا ابروهوا اعملوا الحسنه بمحمد الميام الله
 السرات ولوق انه ليس بجهنم من الله من الله العاقبه على نحو ما لا يحد
 من الكمال ان يرقى اصحاب العدل ليعلموا شيئا بالقرن وهذه الفرق تبد
 وتوسد الى الطريق القويمة ليس الذين ابراهم قد اشدوا انهم ورحم كثرها
 نهي ايضا الذين يرمون قريش منهم

الخطبة الثالثة عشر

فسيبنا ان ملك الرب في مباحيها هذه حتى تصيرنا في اهل حق كلك
 يستبين منها عينا واسعا لان هذا الرب ليس بملك الا في قوته كثيرة وليس
 اذ ابرهت حينئذ نهايا العالقات بعقوبة تلك النهايا بحالة المبرين في قوله
 لانه قال ابرهه ولمت ابرهه وذلك على حجة الوجع جدا لان الرب
 العبد بوجه اخيب من اس وهذا الوجه بوجهه ونفس وهالك في
 التي تخدم كلفا تيرماه للنام وتنفو الى الخمر وتب الى التراب وتعلم
 الطبيعة الهواء وحاهنا فالعقبة ليس بها من هذه منته لنهنا ينجيا
 ثرات اخر وهذه الثرات فتدوا بها بولس الرسول في قوله لانه لا وصف بل
 حيا اهل مدينة قريش السالكين في هذا اللفظ ان هذه هذه النها
 ليس مستحيما فتدوا اما محمد اموات القديسين للرا مع ذلك فانه
 نايه بغيره كثره من الشكره اذ اهدوا الله على خضر اخر فاذ البشارة
 وعلى ثروة شاكلهم لعل الناس وعلى ثروة من لعلهم نايه من اليكم
 الرب هذه الصلة بخلة الله الشدة تسبج به والى ملوات شعله من الذين
 قد وصل الموعود اليهم والى اوج او جاره فيبقى لنا يا اهل الحق ان نخرج
 على هذه الحار ب كل يوم فان هذه هي خبيثه اعظم من السلا والصح
 ومن محامد غيرها كثيرة اذا صارت من ايج حد فقط ومن انايا عادله
 وكانت

وكانت فتيه من كل استقام وحطت ونصبه لان الله انما يقبل هذه العزيم
 وانما لها وترجم من مبرها ونفزا لانه ليس بها ان يكرم من مبرها في وقت
 هذه العبد بغيره من الله وتخط الله على من يهدوا اكثر ما يستحقه فلهذا
 سبنا ان شعلوا هذه حيا حتى لا يمتهم من الله في قريش استرحا اياه لان
 قايه املات اذ خطب الدقارادون من مبرها على ايدى فلما واما في قريش فقول
 مقابلة عادله في قريش لان الله لهذا السب ان انازع هذه الوجبة في قريش
 الذين يولغوا في العبد ليس حتى يفسدهم لان من ياخذ شيئا من الذين يعلمها
 ليرحمهم فخير من كنه في الحبيب وتعلم فلما واصلوا في قريش ولان المبرين
 بولس بيا فلهذا ولا القساره تله نطقا لان الفعل الذي هذا سمته
 ليس هو صدقه الا ان يخدم قربة هذه للمال والجاه فلما ان القريش ابرهت
 انشدوا الى هذا العزم فقط وهو خوف بغير الفالجين لكن ثعلوا مع ذلك الى
 هذا الفعل البقاء كيف يكون ما نطقه من اخلاص شيئا من الناس اخرجين
 اذ امان واحد معيا عدك وانما لك وواحد لا اياك من النكاح
 انتقلت به اكثر من بغير الاموية فاننا سوفا نراها حيا المساق بالفتح
 استعاده مستغفرة من الله ان يحصل نطقا كثيرا حيا ورحمة لنا ونعلم
 ما احسنه من مبرها انه في هذا زمانا هذا الطويل وتظنت من مبرها ان الله
 قد لنا ان تخدمه وان نظم الى ملكة السمات بنبعة مبرها يسوع
 اسسه ونطقه التاسع ولديه المجد مع الروح القدس الى ابد العبد
 طه امين

المقالة الرابعة عشر

في قوله ومن ابتلايه اخذنا نحن حثنا نعمة بدل نعمة
 قد قلنا سابقا ان يوحنا اهل الشبهة من الذين ان يلبسوا في دوائهم من ابرهتين
 حين جاء الرب الى الانذار لغير ابا اول ليوحنا مستغفرا عليه والى نواسته

واستشبهته كان اوله تنقيا عليه . فلهذا قد دافع عنه اهل الحق
قالوا الان . وان سالت ما هو هذا الغد . قال لك . من تلافى من كلنا
نعمه بذلك . ومع هذا الاول اول ايضا غلة اخرى . وان استخبرته وما
قد اجابك . ان النور يدور على الحق . والنعمة والحق يسبح المسيح بارا
ولذلك قال وما هو الحق قوله . من تلافى اخذنا كلنا . فاجبتك لعمري ان
في قوله هذا لجهنم مستقيم جدا . كانه قال ليس تلك النعمة به . لكنه هو
بذاته حين الوهاب ايجدها كلها وهو امننا . وهو حياه بذاته . وهو با بده
ومقابلته . ليس يحيط به . انه ثمة غيراته . لكنته يفرح على ربنا
الاخر ربنا . ويفرح به . وهو ما قد عدل . فيغيرا جهنم . ويقتصر على
وليس يفرح من نعمنا انما نرضى على اخرون . ولا نرضى في نعمنا . لكن فينا
ونحول ربنا . كلها هذا اشياء الحسنة . ويقف في كماله عليه . انما
والذي اودعه . انه هو سال وسال اليه . لا تثنى من اخذته . وهو من اخذ
جزوا مغيرا من كل . وبثقله نقطه حقيقه . انما هو الى الجده قد
فاما الرمى . والمقهر سلوب خيره . والحق ما يقال . ان ولا
هذا المثال يقتضيه . ان بين لنا ما نعالها ان نصفه . لا لك انما
نقله من لجه . فكيف نقتضيه . ان بين تلك نقطه جيزا . وان كان
الاستمر قد عدم ان بين ظاهره . وليس يقفه ان يقال هذا في ذلك
العين الفايضه . لكن بقدر ما يتوق مرا سخرت . فبقا لست ناقمه
شيئا . فذلك مختلفا . انما هو انما هو هذا وهو
ضعيف . ليس تارة ان بين ما نطلبه . والحق به ان يقال . انما هو
الاول . وله الحق المجمع لنا الان . فهو ان غيرنا موجود . ثم توجد
من تلك العين سرح ربهات عدوها . وتوقدنا ايضا . فذلك ثانيا . انه
ودفات حقيقه . فبعد من السرح الجبرل عدوها . فكل ما نرى في
طالما عليه . فبعد من السرح الجبرل عدوها . فكل ما نرى في
مدى كان

قلوب كان يوجد في الاجسام المنزهة المنزهة . من جهة ما يتفرع منها
خبره . هذه صفها . بعد انما اشخاصا اخرها الاجزا المنزهة منها
ما يفرقها . فلهذا العارض اليق . واجب ان يرضى تلك الله . العبد
ان تكون عليه الخلقه من جسم . لانه وان كان حيث يوجد الشيء المنزه
جوهرا وجها . ويرزق ولا يتجزى . فاليق واجب ان كان كلاما في
فعل الجوهرا في مجرم . ان يفرق له هذا العارض واجبا . فلهذا المعنى
قال يوما . من تلافى اخذنا من كلنا . ويقف شرانه بشدة . الصاحب . لان
قوله من تلافى اخذنا من كلنا . ليس هو قول السابق . لكنه قولنا
المليد . فالذي يقول هذا هو معناه . لا انما نرضى . انما هو المقربين
فانما نرضى . وقدماها . فكل واحد واحد . لان معنا الذي لا
في هذا الوقت . الذي لم يقا . ما لا في ذلك الجبرل فقط . وهو امر
الاقرب . لما عليه حقيقه . فذلك انما لا في وتنفذ على . لما اخذنا
من ذلك . ان من فرق كل شئ به . فكل شئ عشرينا . والاشياء الربا .
والا لثلاث الاف . والحقه الان . والروايات الكثير من البر . وجميع
الامر الموصى في ذلك الحين . والمؤمنين الان . والذين سبوا من الجاهل
من انما اخذنا . فان سانه . اخذنا . اجابا . فلهذا قوله .
فان قلت . فبنت فيه اخذنا . بل ايت فيه . فقول لك اخذنا الجبرل
بل العقيقه . وطالما قد عدل وعدل . لانه قال العن يولد
انه كان في العدل الذي في الشريعة . هذا ان يوجد مينا . وانما
وامانه . لانه قال ربنا الى امانه . ويوزع بالوضع . ويوزع بالوضع .
لانه قال الذين لهم نوره بالوضع . ويوجد ويوجد . لانه قال واللبس .
امان . فلهذا قال . فاليق من ذلك واجب . وشريعه
وشريعه . لان شريعه روح الحياه اخذنا . وديانه وديانه . لانه قال .
الذين لم الربا . ويوجد نوره . ويوجد . لانه قال .

والتكليف جعل وضعه جازيا ان يكون مستقلا حتى عند الانعقاد بها ايضا
 لانه لو لم يطلع العقيم كماله لكانه جريا المنقلا من امانه ولا تله حلا
 الشبهة بعد وحقا وجعل هذا اعطى صارقا بيننا خطير لان معنى اعطى هو
 ساعدا من بعد شيا من جهة اخرى والله اعلم ان الذين اوعوا له ان يله
 القيم ومعجزة العبد والحق هو ما سبب ذلك فاقربنا له الخطا
 طرنا من المعجزة له وهذا السبب قال للخلق قد غفر لك خطاياك
 وقال ايضا ولكن تعرف ان ان الانسان يملك سلطانا ان يغفر في الارض
 الخبايا ثم قال له انما اهل سرور وادب الميراث الرب كيف تحث
 العبدية تامل ان الحق ايضا وتعرف انه قد ارادنا العبد وانفسنا اعطى
 لنا هذه وسنة النجاة على اللبس وسهولة المعجزة ونعمة الروح الذي
 اعطى له هذه وسنة اخرى بهذه فوه وسنة الحق احد معجزة واضمح
 اذا تاملنا الوصية من السياسة للفرقة في الخديعة فالتسوية
 وليسيت فلو سمعت على انها معجزة فلما جاء المسيح تمها قبلنا ان
 تامل الوصية في امانه بغيره لان شاكيا لو كانت المعجزة مستقرا
 فلها فاعلم من ان الاساس الهيب حيلة الملوك تعرفون الاحسان
 الباقية منها فتعرفون ان تقاد من تالم سيدنا بعبه وان سالتهم
 وما ادرى قالة الهم فليست قال هذا فوه في بقلهم وانهم واثار
 له على هذا ما ستم واشتد لهم والمسيح فالو هذا الاعجاز ولا
 امر ان يكون ذلك هو ما بعد النسخه اقرب ذاك لانه بعد وقرات
 فانظر كيف اعطى الروح القدس وما الحق معار بين المسيح وانفسا فوه
 لما حضرت فده حوش العالقة استعاضون وهو قد ردت عن عند
 بسطة الامعاء واقرب من له جانبيه والمسيح لما جاء وقت ذكائه وبسط
 يده في صليبه اريد كيف ابراهم على الحق صاروا والشرع ايضا
 قالت ملعون الذين لا يثبت وهذا الغريب الملعون كما ان بعد المعجزة
 الان

من ان النعمة قالت تعالوا نكلمكم ايها الشعوب الحقون الاوساق فاما
 انهم وما من احدا العبد

العظة الاربعة عشر

انما نريش بله في امانه وقيل انوهم الموعوب من الله لنا
 وليبور وفي ان لا توجع اذا شاكيا شاكيا تصل انا معصين
 العيشه القويجه بل ينقولنا نعمل ذلك بحسن وفا

قد استغنا عنه وحقق من اجل هذه الصفة بغيره فانزل البكرات
 لا يبر لاجل عظم المعجزة التي توالي وتفجها لان يقدار ما فاعلنا لدره
 اعظم من عجزه فذلك غير عجزنا ملها ليد ويصعبه اكثر من عجزه ومان
 ذلك ان من قد احسن اليه لسانا به ان امر من فوه في لاله العبد
 به فليس حوسه لاله واحد بعينه فاما من قد قطع العبدية
 الاعلا حوا تم افرافا لا لاله مستجبه على الارض يكون روحا
 لغير اعظم من غيره بقدر فوه وكذا لان ان تفسر من اعلم في وقت
 من الاوقات هذه الامعان وما سببها لانا سمعنا لنعلم من مبرها
 انه قد اشتهم تقويمه للاستطارة الى العلم وقد ياتيهم الاثم وانهم
 في الدما وما تارسون خديع الدنيا الا اناسم تحقنا ذلك حكم لنا
 من ان نعمل انهم وسبب من ياتيها فوه لست مستقلا لان فوه
 التي خارج ثمننا ليس يثبت اليه سائر ان من استغنا المعصين
 والذين على طرورهم لانه انما يستغنون اليه العول في العبد
 بعد في مستقلا لانهم يكون ما لم في استغناهم اولها مال على ايمانهم
 سلبية الانعام جاء وليس علمهم ان يستغنى عنهم اعظم ايمانهم لانهم
 قد نقصوا في رفته واحد من القشر وقد كرموا من الجاه على هذا المثال
 لما اسوا من قهرهم فها هي ايمانهم لنا ان نؤمن اولا ما فاه ليس منهم

يقول هذه الموقال . فان قال ناهو القول الذي قد قيل . اجنباء .
عبي نحو ما قاله معصومين . بقي في قلبه فان يسروا الله .
انما ذكر البصر الذي في سريرتنا امتنعت فينا . على نفس
او هاتنا . وفي القدر في الامانة فذلك ينبغي لنا ان نعتقد في
الملائكة اسم لاجل تقاضيتهم وسهرها . ونقسطها ليسوا بعباد
علا . اخر المجلد من الله ذبا . ولقد المعنى قال البحر زمانه ليس
يعرف الابن احد . الا ابنا . ولعلك تقول في اديك . فكلمنا
في الجمل . فاقول لك . لا كان ذلك . ولكن لم يعرف احد
على هذا المثال . بل يعرفه ابنا . وكان كثير من قد يصبروه
بغير كوا البصر . المكلهم . وجوهنا . ابصر . احد منهم . فذلك
غن لغوي المثلثون الله . وما جوهنا . فاعرفه احد منا في وقت
من الاوقات . ما هو سوى الذي في ذلك . ولقد من واحد . وبعث
هاتنا انما يعني لها . معايشنا . البليغ . وادراكا . وقد راعينا
ابن . وانا اعرف ابي . فلا لك ابصر البشر ما ي مقدار من تكافؤ
الكل . بل نكلم لاننا اذ قال ان الله ما ابصر قط . باسم ما قال ان
ابني لما نصره جوهنا . لفرق . وضع لفظ اخر الاثر من النص . اذ قال
الذي لم يزل في . من ابنا . لان معنى اقامته في حضرة ابنا . واثق
من نظره . ايد . مقدار كثير . ان الماسر في بيض . اذ ابصر . ليس
يجوزي معرفت الظاهر له . بليغ . مستصفا . على كل حال . وللم
في . منقذ ليس بمل في وقت . من الاوقات . فاذ اسمعت
ان ليس يعرف الابن احد . ابنا . حتى لا تقول ان الابن قد عرف
ابا . فلو من النص . ان الله ما عرفه ما هو . فاما الوهم . ذكر البصر
اقامته في . من ابنا . فقال ان المسيح بعينه هذا المقدار . يعرف ابنا
مقدار

تدار ما يعرف الابن ابنا . فاسال انت معاذك . اذ قال ان الذي يعرف
ابنا . فيقول بغير حال . اذ لم يصح . ثم انه يعرفه . فتقول له بعد ذلك
ذلك القول . فادرك اقبل بعينه . بغيرا . بلعاه . ويعرفه . معرفه . مستصفا .
ثم عرفه . ما هو بعينه . معرفه . وافقده . فيقول هذا القول على سائر الامانة
من هذا الجمع ادرك الابن البليغ لابي . انه هو قال ان على نحو ما يعرف
ابنا . في هذا الخبر . اخرنا . انه . وقد قال في موضع اخر . ليس ان الله ابصر .
ابنا . سوى من لم يذكر من الله . لهذا المعنى . ما قلت . ذكر البصر .
ان الله المعاني كلها . بعد اللعنه . الواحدة . ان يحاط به جوهنا .
معرفة . قد علم ان جوهنا . غيرها . دون سلطان . عدل . للسلطان .
الذي كان في حقه . جوهنا . غير جوهنا . ولكن . ولا . ان كان قد
حرف ان كان علمه . فلو كان . اذ لم يزل . واحدا . من كثيرين . ان
سب . في حقه . سب . لان هذه خاصة ابن العلي . فستعمل . في ذلك .
من ابنا . ليس بالاشيا . اذ في هذه . اقتنا . ان تعرفنا . من ابنا .
مع ما قاله موسى في وصف الابن . اننا . فانه . ما لم
ابنا . من هو الذي اوسلك . ما ذا قام . ان احبهم . فنع قل
له . من الموجود . واما اوسلج . ومعنى الموجود . اياه . دليل على ان الموجود
خالوا . من ابنا . والموجود . بالحقيقة . ومعنى الموجود . اياه . دليل على ان
على . لم يزل . ويظهر انه كان في المتدرك . في جوهنا . الشبه . استل هذا
القول . هاتنا . ان الابن هو . من ابنا . موجود . وجوهنا . ان ابنا
ما . من ابنا . لان حقي لا تقى . لاجل اشتراك اسم البنا . اذ جوهنا
اما واحدا . من البين . البين . بعد . تقدم . فوضع . ولا حاشية . اسم
فاملا . اياه . من البين . الغه . فان كان هذا . لكلك . ادنا
تصغى . اسفل . فاسم . اسم . من غيره . ثم الويد . فان كنت
بعد هذا اسم . تنظر الى اسفل . فقد قال . لت . استعني . ان اقول في رجب
الحا . اننا . اعني . لفت . حقه . حتى لا توهم . فلو اننا

اعرفت تعطف الالهة وبسببنا واختامه بناء فنقد وضع الماهيا
 لثانته الفصله عديده ان يكون اهلا لثاني ولو على هذه الحجة ثم
 وتعلم وايضا عظيما عاليا وانت ثابت مستقل لان قلبه لم اخذ
 في هذا الموضع المخصص هذا الاسم الكنيف المسمى حتى توهم له
 جسده معاذ الله بعد هذا الظن . نعم لا البتة . فلم يقل
 المسمى لانه ان لم يكن قلبه ليبين به خصوصية الابن ولم تكن هذه
 قد صرحت هاهنا والله تعالى ان الله ليس بوجد حسدا . فليست تتم
 والحاجد واحد . والافلم قيلت . فافني لست انتزع مستحيا ايالك
 عن هذه اللفظ حتى ماذا نطق بها وليس من ليبين انها انما قيلت .
 ليس بمعنى اخر . الما لثانته على خصوصية لوحده وهي اتفاق مع الله
 في ازيلته . وقد قال الشيرة ذلك خيرا . فانه سألته وما الذي
 اخبرنا به . اجابك اخبرنا ان الله ما ابصر قط باصره وان الله
 هو واحد لكن هذا القول قد قالته الانبياء وموسى قد هتف .
 في اعلا كلامه واسمعه . قايلا الرب الهك وب واحد هو .
 واشجيا النبي قد قال ما صار الله اخر امامي ولا يوجد بعداي .
 فان استخبرت . وما الذي تعلمنا . ان الابن اكثر . ان حاله حال
 موجود . في حضن ابيه . وما الذي استعدنا . من لوحده اجبتك
 استعدنا منه هذه النوايد بايمانها التي هي من فعل الله . وبعد ذلك
 اقتلنا تعليمه افسح وبين كثير . وهو ان الله روح والذين سمعوا
 له ينبغي ان يسموا له بروح وحق . وان هذا بعينه اعني النظر
 الى الله متش . وان ليس بقره احد الما بته . والله هو ابن وحيد
 حالم والعالم الاخرى التي قيات في وصفه كانه . ومعنى قوله اخبرناه

بين

من تعليمه لاجل وانفس من غيره . الذي لم يعتقد به اليهود وسلامهم .
 جعله كخافه اهل الكون . ولا ينبغي . ان الانبياء ما صفا
 لهم ولا اليهود كانهم . واما وجدنا الله استعدنا الطامه الكون
 بنا . وتلت عنه . فاجابوا هاهنا يدل على لطف تعليمه الواح . وبعد
 انهم في كماله ورسول الرزي العليم . فاذكرا . وهذا عليه
 . قدم الاكل . وله عاينا الله بانبياءه . لكنه كما بان في هذه
 . من الاخير . ينبغي لنا ان نعلم سيرة اعيانهم . كمن شاء . وهذا
 . ان انزلوا عياضه ان يكون هو قد علمه . فذكره . هذا مقدس حتى
 . مينا ايضا ان يحاسب بعينه . الله خالطنا بذاته فلم يظفر
 . سوعا اكثر من القدماء . ما وليك حاز وموسى . فلهذا . وقد
 . سيد موسى والاهة كلها .

اللفظ طامه
 استعدنا الطامه

المقالة السادسة عشر

في قوله ان هذه هي مشاهدي روحا حين رسلت اليه . واليه من
 وشيم كنهه ولا دورن يعنون انت من نت
 ان احد ابا العيب لروي وسلكك بخاصة . ليس للصود . لان
 . انما قد روي . ذواتهم اولا . وكلاهما . اذ فعله . فمحل حدي مية
 . مثل في نفوسهم . وان استروا في بعض الوقاة للصود . فمصرهم
 . سر . ليس اولا لتي حاويا فاذكرا . اعظم من خسارته . ولن
 . بولد ذلك في . ان احد نفسه كذلك يتولد بعد في . دوا هو انهم
 . ما . ليس من نظر من يقاسي ما رويها . لكن من يعمل عملا . وكتب
 . هذا هو المقبل النسر . لان لو لم يكن هذا الفعل هذه خاصته .
 . ما كان بولس الرسول . او عزايه . تلاميذ . ان يقتلوا . انهم لم من
 . يقتلوا . قالوا لم لا يطعنكم غيركم . فذلك افضل من ان تقتلوا . انهم

كيت

عليه سائر. لتاجيد الجليية ولما جاء الى المودن. استطادة الميتات
المدن كلتيهما كالريش. وقبلا دورا. الى ان اورشليم. ومن كانت بلد اليهود
ليعطوا منه. فان سالت فما رايهم لان في سواله. اجبتك ماكان
حالم حال من قد جهله. وكيف كانوا يعيرون الصابرين عندهم. ونفقا
في جميع الاحوال كلهم انما سالوه. مريدون ان يستيادوا الى هذا
القول الذي قلته. واسمع المعيد نوحنا كيف. جاءهم بنحو المعنى
الذي يد سالوه. ليس على نحو سواهم. بعينه. سألهم اذ قالوا له ان
من انت. ما قال لهم في الحين. ما كان ينبغي ان يقال على استوا
اللفظ. اما صوة هانت في البرية. فكذلك القول الذي توهمه اولئك
بطله هو. قال البشير لما قيل. انت من نت. ما محمد. وقوا الى.
لست المسيح. وانظر الى كلمة البشير. اذ قال هذا القول بعينه ثلاثا
وفعات. موقعا فنبئت السامع مينا خبث اوليك. وغاوتهم.
ولوقا فقد قال ان المخرج اذ توهموا انه هو المسيح اذ انما توهمهم
هذا القول. بعد ما حفظ ليس من شأنه انه ما يختلس فقط شريفة.
كذلك اذا حول له اياه كثير من عوده. ويدفعه الى المخرج حينئذ.
اما اوسوا الى هذا التوهم من سدا جتهم وغاوتهم. وهولا فساروه
من عزم خبيث على ماقلت. متوقعين على ما ذكرت انهم مستعدون
من تلقاء. كلهم تهم. الى ما حرموا فيه بانهم لولا انهم توقعوا هذا الحمل
لما كانوا في الحين بنحوا الى سوال اخر. كلهم اذ كانوا اعتاضوا هذا
التوهم. اترانا هذا المعنى جينا فساله. كلهم اذ صادوا حالهم
حال خافين قد صيدوا بنحوا الى سوال اخر. وقالوا فاذ تقول.
ايها انت. فقال انا قلت انا ايها. سألهم قد كانوا متفكرين هذا
ايحيي علي ما قال المسيح. سألته ان سألته ثلاثين. كيف تقول الكتاب
ان ايها اذ يحيي اولاه. قال لهم ان ايها يحيي. ويهد الاحوال كلها. ثم
سالوه

سالوه. انا لبيانت. فاجابهم لا. وقد كان لعربي نبيا فلم يجد لعربي
دخل هذا القول لظنه. الى مسرهم ايضاه سألهم كانوا يتعرون نبيا
مخصاه. يحيي لاجل قول موسى. ان الرب لهم سيقدم مدينا من
نوتهم شي. فاسمعوه. وهذا فكان المسيح. فلما القرض ما قالوا له
بي انت. معتدين اعتقادا مستورا. اي واحد من الانبياء لكم
سالوه. عاشرت الاسم. انا لبي انت. رعو الذي تقدم موسى
منه. فلما المعنى لحدوا ما حذر اندحب. كد محمد
س هو ذات النبي فقالوا له. فمن انت حتى ترد حواما الى الذي
ساله ما الذي تقوله عن ذاتك. ارايت اوبك سارعين في
شدد امرنا. لا ينزحون عن سولهم. وذلك القاصر مفعلا
منه. ولا اوهامهم فبالتق لم تكن موجوده. واضعا بعد ذلك القلب
موجده. له لاسه قال اما صوة هانت في البرية. قوتو صريق الرب.
علي قال اشعيا النبي لانه اذ كان قد قال في المسيح وصفا
عقليا عاليا. اعتد به توهم اوليك. النبي في حين الى النبي جاء عالا
قوله في هذا الوجه موهلا. لتصديقه. وكان المراسون من الغريبيين
سالوه وقالوا له ما بالك تعمله ان كنت لست المسيح. ولا ايها.
ولا انبي. اريت انني ما قلت قولاً باذلا. انهم انما ادوا ويستيادوا الى
هذا التوهم. وما ذكره عند ابد سواهم. حتى لا يصيروا عذبيح الحامرين
سهردين. ثم ان قال لست بالمسيح لا يبتد اوليك ان يستروا اينما ابد
امره في باضهم بنحوا الى ايها. والي ليس. فلما قال انه ليس هو واحد
سها تحيروا بعد ذلك. وماطروا تفاهمه الشايد. وجوه لعب الهال.
واقرروا. واس حاسر عزهم الخال قائلين. ما بالك تعمد ان كنت لست المسيح.
ثم لا يشارهم ايض ان يستروا عنهم. واستغوا النبي باذين ايها الذي
لاهم لما لم يكنهم ان يعرقلوه. بد طرهم. توقعوا بنحواهم اياه. انهم قدورون

ان يضطروا ويقول ما يسهوهم ما ابرهم ما قدروا فترجوا لغيرهم وديسا
ليجربهم ويصبرهم وسماهم المساء وقتهم وسلمت تعلقون به من هو ومن اين
كان ولستم وتغير له شريعنا هذا الماتم كان لهم منكم ويعتقون فانه
انه المسيح امر مع ذلك ما انتقدوا منكم ولا قالتم قولاً هذا معنا
عيني نحو ما يليق بهم انتم تسمونهم وتشترونهم ولكنه ابرهم ايضا دعاه
كثيراً منكم قال ان اصبح في الماء وقد وقف في وسطكم الذي ما عرفتموه
انتم ذاك هو الجاي وراي وقد ما واما من الذي لست اهللاً بوهلاً
ان اهل شمع حذابة قال يهود ما الذي يتجمل لهم فبنا بعد ان يقولون
وداعى هذه اقول ان الجانيه عليهم فلهذه الحجة قد حصلت اعطاهم
سماها الحكم الموجب عليهم خابستهم ليعلموا لانهم اوزوا القبيح على الله
وان سالت كيف وبأي حال اجبتك لانهم احتبوا يوحنا موهلاً
للقصه وقد فاقوا هذا المتل الذي اخله عندهم عمل من ليسوا بعدوا
فقط اذا شهد لاناس اخرين فكذلك انك يصدق في قوله بعينه عن الله
لانهم لو لم يكن هذا الحال لادعاهم لما كانوا ارسوا يستمعون منه ما يقول
عن امة لانكم قد عرفتم اسما ما يصدق اولئك وحدهم ابلغ تصديقاً فما
يقولون عن اسمهم الذين تشعروا انهم لم يوالوا اسدق من اهل بلادهم
كلهم وليس هذا المعنى وحده هو الذي يصد انواهم فقط لكن العزم ايضا
الذي الهوا به وقصدوه لانهم خرجوا اليه من مشاطة كثيره وان كانوا قد
انتقلوا عنه لك اخيراً والعزم ليس كل ما فقد اوضحهما المسيح وقال
فان كان السراج المتوقد فادركتم انتم ان يتبعوا بيوتهم مقدار ساعه
وجوابه ايضا يتجمل موهلاً للصدق انك لانه قال ان من لم يلبس
المتى الذي له فهو صادق وليس يوجد فيه طبع وهذا فما التمس
تشريعاً ولكنه اسلم اليهم اخره والذين ارسوا انوا من اليهوديين ليقصروا
عنهم الحاديين الرتب المقدسه في سرها حتى لا يوجد لهم ان في جبهه من الحقا
منهم

منهم ولا منصفاً لاننا وهم الذي به انكروا المسيح فانا اخاطبهم لم ما قبلتم
اقول اني قالها يوحنا في وصفه اسمهم ومنهم اليه المالكين الرتب المقدسه
في الترتيب انتم سالتهم نعم انتم سمعتم ما اجابوه للصابغ اولئك اظهروا كل بحث
وبتحتوا من كل ما اردوا فكانت احوالهم التي توهمها قالوها له ومع
هم فقد اعترفوا بجهلهم كثيره انه ليس هو المسيح ولا يليا ولا يني وما انت
عن هذا القول اكد علم من هو وبين ذلك بكلامه من المعنى في صليب
صعب ابراهيم حيدر من تملك شيئا اكثر من الماء ووصف سمو المعويده
المعصاة من المسيح واقتاد انجيا التي شاهد من غير زمانه قبل زمان كثيره
اذ صابا المسيح دما ودعا هو خادماً له وماها هنا فما الذي قد وجبتك
اليس قد وسيت عليك ان تصدق المشهور له وتصدق له وتصدق ان الله اهلك
د ليوحنا ان الله اهلك ما كانت من دكره لكننا كانت من صدق وحقيقه
قد اوضحنا حال الشاهد بها وفلفله وذلك بين ايها من تلك الحجة بان
اعدنا ليس مشا ان يفسد قريده عن ذنبه ولا سلبنا ان توجب لذكره ان يفسد
غيره ويكون ذلك المقدار الجليل مقداره فوجب من ذلك ان ولا يوحنا كان
المتر هذا النهاية ليس هو الهام انه وان كان قد دفعها عن زانه
من حيث انها كانت اعظم من طبعه الى الله ما كانت يصعدوا ايضا للبيعة
اخرى اولاً لعله وادعاه قد وقف في وسطكم الذي ما عرفتموه انتم لانه قد
كان لا يقا به ان يختلط بالشعب كواحد من كثيرين لانه يعلمنا في
كل مكان البيعة الخاليه من الصلف والتعظيم والمعرفة هاهنا ويد بها
المعرفة البليغة لقولك ما قد عرفتم من هو ومن اين هو ومعنى الجاي
وداعى قد ذكرنا ذكرنا اتصاله فقد قارب بذلك ان يقول لا تعلموا
ان حصلت المطلوب منوعه في المعويده التي له فلو كنت قاسم
لما كان قد جازا اخر بذي غنوكم معويده اخرى لكن هذه المعويده يستعد
لكان وتظهر في اليها فاننا على تطل برموده ويجب ان يحسروا واقفا للفق

ففي حين ذلك ان يكون قوله الجاني واري من بدالو باناً وثبتة
لان لو كانت هذه الصفة كائنه لما ضاب موضع صيغة تيمده وقد مر
فان يكون بمعنى ذلك هو اكرم فخر مني وايحي محله ثم حتى لا تعوا ان سمو
المسيح يوجد من مقايسته به ولا يثاره ان يبين سموه الغابت المناسبة
قال ليس هو اياي على سبيل ذلك لكن على هذا المثال الذي تقدم
اشي لست اوجد موهله ان احد ولا في خدامه الاخيرين ان يحسب ل
الشعب هو الخادم الامم **الغسل** تايده المذلة لثابت
في الحب الذي يخلصه احدا للاخر وان احد ما يستلزم ولا يطلب
ما يتخذ قد ان ينجي ما يفسد قريه
واما تظهر قلند موهله هذه الكرامة ان لم تملك مشا شاعاً بيساً
وبن ارفس لهذا السبب او دورا لنا تعجز عن فوق السواء ليس قبل تيمرنا
لله هالك . لكن يميز مما تليق علينا على حد قوتنا وان استقيم ليع
يقدر لنا ان نعرف مما تليق المسيح اجتمعت انما نملكه اذا علمنا كلنا بطله
ونكتسبه لمنقت شاعه بين جماعته وان لم يكتسب فوايد له واتاه
وما يحسنه ان الرسول قد قال ان المسيح ما ارثي لثابت ان احدنا على
هذا الجهة . لو يكتسب فايك لذاته اذا راقب فايك تحمل اليه قريه ان
فوايد اوليه هي فوايدنا اننا نحن جسم واحد وبعضنا اوصال بعضنا
واعضائهم فلا نجعل احداً حال منفصلين . لا يقول احداً ان فلان
ليس هو صديقاً لي ولا مجانساً . ولا جازاً اليه . ولست اشك في
وسيله خطا شاعاً كيف اجل له عنه . او كيف الخطيه الى انه
ان كان ليس هو نبيك ولا صديقك الا انه انسان هو مثلك . سلمه طيحت
هذه بعينه لها ويا سيده نا بعينه سيده مواخينا في اليهوديه وفي السكثيه
لا قد تكون في عالمنا هذا بعينه وان كان يباهم ايماننا بعينها فانه صابر
عضوا لك . من ايت صفة تقدم ان يخرج اتحاداً هذه مقداره فقد رضاءيه
(الامانه)

ما سببه الامانه قديمه . لاننا لنا يحتاج ان نظهر اختصاصاً الذي يجب
ان نؤمن مثل صديق الى صديقه . لكن كمثل اعضوانا منفصله . من ليس احد
احداً مثل هذا الصداقه . والاهتمام والاشفاق . وكما ان احداً لوجا
حتى يكرم عضوه . كطنا منكم كاعليه . كذلك ليس يقول هذا القول في
سببه اخيه الروحاني . من الرسول . قد قال اننا كلنا اصطفاً
بحد واحد . فان سالتهم وما معني اصطفاً كلنا بحد واحد .
حيث معناه حتى لا تنفصل . لكن يحفظ نظام جسم واحد . في اتفاق
احداً مع الآخر . ويحبته له . فلا يستحقون احداً وبقية . حتى لا تنفصل
عن . واتاه . فان احداً ما يمتد في وقت . من اوقات الجده لثابت يفرده
وبعده . لهذا المعنى ذهب الله لنا الدنيا منزللاً واحداً شاعاً وانفصل
كلنا شمساً واحداً . ومعنا السما سقماً واحداً . وبسط لنا الارض
مايك واحداً . واعطانا مايك . اخوي اعظم من هذه . فمقدراً ليراه
ان هذه المايد ايضاً واحده . واصحاب سرها يعرفون ما قد قلناه .
وذهب كلنا سبيده واحد . لولا دناء . وهي السجده الروحانيه .
ووطننا واحد لجماعتنا في السموات . وكلنا نشرب من كأس واحد بعينه .
وبه وهب ليمر من دعوتنا خطا الير . وللقدير قسماً فيها اوفر اقص
واحقره . كذلك دعا الناس كلهم بالواء وذهب لهم مواهب الجسد ايده
شعاده . والروحانيه تتساووه . ولتأمل ان يقول . نحن ائني في عيشنا
زوال اعتدالها الكثير . فنقول له من استفهام المومن وعظمه . لكن
سأصبر في اخوتي هذه الانفال ايضاً . ولا تنفصل من الجماعة الكليه
اللائمة الضروريه . التي تجمعنا الى الغد واحد بعينها من تلقاها ل
المواهبه المحبوه . وهي العنا والفقير والمجانسه الجسد ايده والمعدون
والصداقه فان هذه كلها طوع واحقر من المظلم غداً الذين قد اشتكروا ربنا
الحب من الغلو . فبينا ان نصوره ناجياً . من ان يكون منفصلاً غير متبصر

ان يدس اليها ولا يفر واحد من مقام هو انما الخبيثه الفاسده المتجاهل
تقدروه الذي فيكون لنا كلنا نمتلكه بعبه دنابيس المسيح وتقطعه الذي
ومعه لا يد المجدس لوج القدس المان الي ابد الدهور **سما ايمن**

العهده العاشر

في الكبرياء والاميار والصدق

فلينصغار بوحا ليس هو هلا ان عمل شمع هدايه وهو الذي في الموودس
من النساء اعظم منه فاعلم من رتب ذواته ان يكون عندك السكون واجب
ما يقال واعلم شيا لم يد قد قال عن افاضل اهلها ان العار ما كان عريلا
لقيمتهم قد قال انه ليس يوجد هو هلا ان يعد ولا يحسب في عمل
المحرمين من خارج بسا فما الذي تقول عن الماوير من اعمال روبيه
جزلا عدد هاهنا ناقصون لهذا المقدور عن فضيلت يوحنا السابق
نقدار ما نقص الماوير من النساء فهنا العاقل قال عن ذاته انه ليس هو هلا
ولا ان عمل شمع هدايه واما هذا الحق فمعروا ههنا هذا المقدار
مقدار حتى ايم يقولون عن انهم ايم موهاين ان يعرفوا كما قد عرفوه ذاته
فما الذي يكون اشهر من هذا الصرع ما الذي يوجد اشد حونا من التجبر
والكبرياء ولقد قال رجلا حكيميا قولا صابيا ان امدي الكبرياء لا
يعرف صاحبها ربه ولعمري ان الميس الحال ما كان قبط وسقطه
ولا كان محالا اولاه لولا انه انتم بهذا القسم هذا القسم الخربه
من تلك الداله هذا الداء او سله الي جهنم هذا القسم صار له
عنه للافعال الوديد كلها لم يمد رجليه كفايه ان يمد فضيله
نفسنا كلها ولو وجد لها صدقه ولو صار لها صلاه ولو جعلها
موثما ولو وجد لها مما كان من الفضائل افسده لانه قد قال
ان العرم المرتفع في الناس شمس عند الله وليس من عاده الزنا فقط ولا
في

في طبع العرق ان يدنس متعلمه لكن الكبرياء ايضا تدنس متعلمها
آل من الرنا والفسق يكثر وان صالته لما ذلك اجبتك لما لربنا وان
كان فعلا كبرياء خائبا من العفو اما ان واحد يتدحج ذلك ان يقول
شبهه كفايته علمه فاما الكبرياء فليس يجد صاحبها عله يورده ولا
يحد من ما كانت تمتلك لاجلها خلا من حوه فليس عارضا اخر لما انقلا
بما وسبقها الماصعب من جميع المقام وليست تولى ولا من جهة
من المحبة الامن عياوتنا وجهنا لتنا ان ليس يوجد اعدم منها من ان
تدبر ولو كان شملا ثرو ولو كان مالك الحكمة التي خارج محاسنا
كروه وحاملا في اقدار ولو كان حاويا الحفوظ كانه المقبول عند
ال من انها مرغوب فيها محسوده ولين كان من مستعظم الحامد المستحبه
بالمقتد شيا خايبا قد افاع ثوابها كلها لم يفتح في الماوير
انما است توجد شيا شبهه لم يفر الحشيش لم يفر هذا هو الشرف
الامر قال الذي يسلط ذاته ويتفخ به كيف لا يكون الحق من كل الناس
ما الضمك عله يشبه سكين فقير ايب من الخوج طول زمانه ان يرض
في بعض اوقاته ان يبيع في الملة واحد مائتا صالحا ما راحله
يشد خا فاشقا يكون خلفه فسك فاك مفسوده بستم اشد المقام
فتكاه مستقر فقرا واملا ليله عاينه وانت تعظم في عقلك بانك تمتلك
من الذهب او ما يبلغها كذا وكذا وانت تستقي جماعه من المايرك
لما ان هذه الاملاك ليست لك وان لم تقبل قولها فاعرف انك مما قاما
الذي سلف انصر منهم من الدنيا فان سكر هذا السكر الذي يهي
الي انما تأدب من هذه العواجم والعاديه كاتاس اخرين فتمثل
قللا وتعرف بما يعرض لك ان ليس لك من هذه صفنا ما فاعلمين تنزع
نفسك وما تكون ما كاساعه صغيره ولا لحظه فقير وقد عرف
هذه السلا لك الي اما اخرين كارهها وربما تكون شتمين هوذا ان

وصوت غنا قدام يوحنا وعن ما قاله للبرود. لذي ارساوا اليه وحذف جميع
ما حرك ربه ذلت وتقل في الحق اليه حين يوحنا. لاند قال وناصح
يسوع ان يوحنا قد اسلم اليه اليه حين انصرف من هناك. واما يوحنا
فما عمل هذا العمل فكذلك صمت عن يوحنا في يوحنا لانه متى كان قد صمت
ووصف ما حرك به بعد غنا من ان كان واذا شرح وصفا لثوبه استمر
قوله. ان يوحنا لم يكن يمد يوحنا في الحب. فان سالت ولم قال
ان يسوع سأل يوحنا. واما قال هذا المتور. وهذا وحده. لكذلك قال
دعيت. واسمرك انتمى قال ان يوحنا المذكان ضروري باب
صطبا غده. لانه قال ان يسوع استسبى بقوله هذه لانه ما يوحنا
ان قد صر على ذلك الا ان يوحنا المصالح غدا عن يسوع. لانه قال.
اصطبا غده. وبين هذا المعنى هاتاه لاند قال. ما رايته الروح سمعته
سماعه. وقد ثبت عليه فلم جا الى غدا حيا. لانه ما جا على باب
دات اليه لانه مضى اليه غدا. لاند قال انه ابصره جاني اليه ف
استخبره لم جا ليغده. اجبتك اذ كان هو قد اعطاك مع كثيرين حق
يعطى صان الله من تلكا هذه العلة التي بها جا الى يوحنا لانه
بل يوحنا ما هو يوحنا اليه. لاند قال انه قد صمت معتزفا غدا. وانه
انما جا استسبا في نهر الاردن لربه. فوض اليه يوحنا ان يتلا في ايها
الظن. وبسببه. لاند قوله ابصر عمل الله لحامل حطايا العالم بطل هذه
كله. ومن وارثه لان الله هو الذي هذا المثال. الذي يهتق قدرة الجاني
يقتدر ان يطلع حطايا اخرون. قد استبان واضحا انه ما حاسني يوحنا
بصايا. لكذلك اما جا حتى يعي ذلك القدر العيب جده ان يصل يوحنا
في الذين سمعوا اتوا له الاول. التي قالها موتا ثانيا. ويزيد ههنا
اخرى ايضا. معنى قوله استرا تا قبل اجل الناس الذين اياه غير مره
من تلقا ما قبل جده. من جين قول. وهذا المعنى لما حضر اورا. ويوحنا فقال
ابصر

ابصر هو ما حطوب قدنا. هذا هو عمل الله. واما س. حولا مذكر البرود. برة شيئا
يو. نطل الذي في كتابه سوي. حتى يتقدم. بسع اقتناء. من الرسم الى المنى. ذلك
يو. ما مضى في تعة. واحدة خطية. هذا افس. وهذا قد خذ خطية. لانه
يو. وانه ما هلكه وتوفقه في الحاضر. استخبرها من رحمة الله سريعا. هذا الذي
يو. قد وصفا انه جاني ورى. وقد كان ادعي. ارايت روبي هذا يسوع
يو. رحمة انا لدا مامي. لاند ان قال غدا. وانه يحمل خطية العالم. قال
يو. لانه كان اما في موضع هذا هو معنى اما في اي اخذ حطايا العالم
يو. روح القدس. لان ودودي. انا لن يحوي فعلا. كثير من المذنب
يو. من المتع الى المكوند. ولذوابع العبد باله. وودوده هذا يوحنا
يو. ان يظهر الناس كلهم. وان يسب لم فعل مغزي. قال هذا. لانه كان اما في
يو. ذلك هو انه امتيان. بها مني لعلاء. لاند كان ادلا. في تقديره. حتى
يو. صبري خدما. بولس لسيما. ومقتضى جنونه المعادن. حقا ظاهر. بهذه التور
يو. قد قد لي يوحنا. انا ما كنت اعرفه. وقد جعل شيئا. تدلي هذا الموضع
يو. ان يكون شمه. اذ اوجها انها ليست من صدقة اسانية. لكنها صلد
يو. استعلان الوحي. لاند قال ما كنت اعرفه. وان اخالده. فليكن تكون
يو. ساهلا للصدق. ليف تعلم اناس اخرون. اذ ان كنت انه يهاهلا. بده
يو. اما قال ما عرفت لك. انا قال ما كنت اعرفه. فليكن ذلك انه يهد
يو. لشباهه ساهلا للصدق. لكثير. لانه كيف فرح من كان مجبور لاخذ
لكن لي يهتق لاني اسرايل. لهذا الغرض حيث انا صابعا في الماء. فربنا
ما احتاج اذ انا اليه سمعه. وذلك الاستقام فما اسلك علة اخرى.
اما ان يفرق لما في الناس كلهم. الايمان بالمسيح. لاند ما قال اني جيت
لكي اطهر المصطفين. ولا قال اني جيت صابعا حتى اديهم خطاياهم.
لكن لي يظهر لال اسرايل. ولعلك تقول انما كان يمكن خلوا من التعميد

ان يذود به وقتاد الجمع على هذا المأخذ ما يسر مرام فاجبتك لم يفر ذلك
مكنا الميتة لانه لو كان ذوا وانذروا من معمودية لما كان اهل تلك المذقة
اليه كلبهم غير هذا المتل في لثرتهم ولا كما واغروا من القاييه بهما سر حصره
ولم يركب ان كثرة الشعب خرجت اليه ليس ذاهبا اقول التي قالها للذين
خرجوا اليه يصطنون ويعتبرون بمضاييم وما جاوروا الميعن علمهم وعزيم مشبه
به في وصف المسيح والفرق بين المومنين لوقته واتي المسيح بغير معمودية كاس
استقر من المعمودية الي يهوديه ولهذا السبب تادروا اليه كالمزاجهم اليه
في هذا المثال قد كانت خايد من قارها اما انك ان سالته كيف عرفته ذلك
عرفته بخبر الروح عليه وثق لا يفر ايضا فان ان كان محتاجا الى الروح من
عمر محتاجه اسع ليصير هذا النفس الذين ان اعزله الروح وحيد ان كان
ليذوب بالمسيح انه ما كان وانما كنت اعرفه ستمين بولد كمن الذي اوبس له
في الماء والى قل لي عيسى من هذا الروح بخبرنا اننا علمه انه هو المسيح
القدس اذ ان هذا العمل كان مع الروح ان يري المسيح ان شهادته يوحنا
كانت عديده ان تكون سمعه ولا يشكده ان يحمله هو هذا للشهد في القرون
اعلاها الى الله والى الروح القدس لهذا كانت شهد على هذه الجهة شهادة
عنده عجيب فيها كفايه ان ترفع كافته سامعها ان المسيح وحده يلد حياه
العالم والمكونه كفايه وان ساسه سوهبتد تخزي لهذا مقداد حبل
اصح فيا بعد قصيدته هذه وبرهنا واصلاحه اياها هو قوله اني المسيح
هو ابن الله وانما ما احتاج الى معمودية وان فعل انما هو الروح انما صار
حق يسير بيضا واضحا فقط لان ما كان لتوق يوحنا اقتدار ان يوتي
روحنا وهذا المعنى بينه الذين احططوا منه ان قالوا اننا ما سمعنا
ان كان الروح القدس موحنا فالمسيح اذا ما احتاج الى المعمودية ولا الى شيئا
غيرها لكن المعمودية احتاجت الى قوة المسيح لان نفسه هذا كان وهو
هانت

هانت اخيرات كلها وذلك هو من يوهن المصطح للروح فلما جاهدوا رادها خفة
الروح هذه الجذله وشبه يوحنا قايلا نوحايت الروح بخبرنا اننا علمه
وقد كنت عليه وانما كنت اعرفه لكن الذي ارسلني اخذني المأخذ انك قال لي علي
من تسم الروح بخبرنا اننا علمه وثان عليه وقد علمه من روح القدس فان قد راس
وشهدت ان هذا هو ابن الله فليصايع يوحنا قد ومع ما كنت اعرفه ومعنا صلا
ورسالتك فاسم ذلك ولا حل ما ان فعل ذلك اجبتك انه كان مناسباً لذي قاله
نعم لان الملك قد هاجم نبيك ليصبح حاملا ايضا فذكر لا يفلح به انه
سجد اليه سب الماسه ولما كنت اعرفه وهذا يفرض يراي صايت انه
ان مر مراده كله في اليومين جازحا عن بيت ابيه ولعلك تقول فان كان ما عرفه
من خبر الروح وان كان ما عرفه اوله فكيف شهد قبل اصطباعه قايلا اما
تخرج ان اصطحبك فخذ القول دليل على ذلك قد كان يعرفه سره بليعه يقول
في ذلك ان ما كان يعرفه بها سلف ولا قبل زمان كثير وذلك على جهته الواجب
ان العايب الذي صار له لما كان صياح كقولك ان العايب الذي حدثت في دور المحرس
وغيره ما يناسبها التي كانت قبل زمان كثيره كلها حدثت وكان يوحنا صبي صغير
حده وقد سلف في اثنا ذلك زمان كثيره فعلى جهته الواجب كان ربنا يجر ولا
عندهم طهره وانما قالو كان معروفا لما كان قال كبري ليظهر لاسرائيل لهذا الغرض
حيث صابغا من هذه الجمله يستبين غدا نا واضحا ان تلك الايات التي يقولون
انها ايات المسيح في حين صبايه هي كاذبه واخراعات افانس وجيلين
انه لو كان ان يدي شذ منه المولود يخرج اياته لما كان جهله لا يوحنا
بعينه ولا كان جماعة الشعب فيما بعد احتاجوا الي معلم يظهر لهم وقد قال
المولود يوحنا انه لهذا الغرض جاء ليظهر لاول اسراييل فان قلت فكيف قال
ان المحتاج ان يمدني انت وكانه اعرفه اخيرا ابين معرفه انه يد عند
الجمع قايلا هذا كان الذي قلت انه يسبي وراي من قد كان اما سين واما

ليس يمكن ان يقوم بالحج من مافته عن ان تلك الصنائع اذا عانت غفل
واغنى عنها التفرغ فيها. اورث ذلك للتساده الي الموال وحدها. واما رهن
امانتنا اذا اتيناها فها قد ذلك ايضا فيها. اذا اسامع ذلك قد
حصلنا تقيا على هذا. فثان الذي بلغنا به ان نوع تلك الصنائع نافذة
حرمنا واحتملنا. والعلوم اللازمة للص. وريثة التي هي مست حلايا.
نهاون بها كفا ليست موهلة لعدم الاهتمام. وقلنا هذا ليس يقولون
ان يصنعوا بالمرح على صلااتهم. انما كانوا هم متكبرين في الذنب يرون
كلما علمهم حتى يستروا خري باهم وعقادههم. ونحو هذا من الحق بل انما
انفتح لنا. فليست ما يدعون ضعف معتقدا. كيف ما يجهلون ان فراسا
خديعه وحماقة. فليست كيف ما يجهلون على السج. وعلاوة على مدعى ذلك
ستعلا عجاوه الكذوب في اختراعهم. وحزم على هذا التجديف. واذا اماننا
انهم في الصنعة في القول والحج عن شرف. ونباهة لتتبع هذا العلوم غرضه
عن قصدنا. انهم باعمال المدين. واذا اوجب احكام رادنا. وادما. واد
مصادغا للوحوش. يتحرك كافة عراجه ويصل كل حيله. حتى لا يفرق في احباده
اختباجه عنه دون غيره. وتعلمون لهم مدح ضوا. فاعين على ما ليهم. وتعلمون
احتياجا عنهم. وتفسون مفادهم. فالتجربيل عدوها. وتي ما حصره نوال
في معنى الاديان السعيدة الموقم الي اصل طائفة. وجعلتم مرساة. وتبتم
وانصرفتم اذا اخطأ عليكم. وليكن ثلوث في الافعال موهلة لسطح اجزئيل
قد فرغوا اذا كان المسح يستبين عندكم اهلون قلنا من رقص اوسرين اذا كنتم
قد درستتم على السيرة. فزيل عدوها من افعال الكايد باوليك على اهلها الفج
الافعال كلها واستنعاها. وما تصيرون او تعضوا. بمعنى واحد في وصفا
عجايب المسح. على راسا الذي استجدت المسكونة الي الايمان. ولا تموتوا بذلك
القر

منه ما تقولون. فليكن يونس باب واي روح قدس. وصدق قيامه اعدا
والجاء الدهرية. فان ساكنكم سائل من اوتابيت ما هو هذا الما هو هذا
ما هو هذا الروح القدس. ها يتم قد علمت ثلثة اطق. وتكون سائلة. والحق
روا تقولون له. ما الذي تجاد بوجد به. كيف تستنبطون. وشق هذه القول.
تعملون اذا سلمتم ما ورد عليكم سورة اخر ايضا. مستحضر اسم ما
القيامه. جات تخديدها. وهل به الحسد تقام ايضا. ام بحسب غيره.
رحا تقام فلذا الحسد في الحاجة الي تفحطه وتخليته. فالدنيا ترو
على هذا القول. او ما تقولون. ان قال لكم لم جاد المسيح ان
جاء في امرين السالفة فهل ثمان استراي. رانا صايا غدا. ان يفتي
من وتهاون به مدي تمان المخرطة. ويستبشع مع هك سائل من
رحرك التوسها. لان ليس لزمانا اخر الزمان. ان نفع معاب وسائل
بعضا بعضا لثروة. وصفت من حله. حتى لا يصير ذلك الما كثر
من حد من يروهم. فادعنا المسائل التي ذكرها فيها كفايه. ان سمن اليوم علم
تسوي. انما يكون اذا استجبتكم عن هذه المسائل. وانتم فافقد اقدركم ان
تسوي. انما يكون. فليكن تركه تقاسي تعذيبا يسيرا. اذ صرنا على الاطلاق
هك سائل. انما الحالمين في الظلام. فليست استاء. لو سقمتم بفرع كثير حتى
او سقمتم. وسعكم فكم معصيا لملوك. نحن نقول في اورد علينا. ويصينا
عنه. ليلبثوا خرافهم من ايتاه حتى يصعق على هذه الجبهة. ورسولكم من لثون
عزله. وان كان. وليكن قد سهر او قانا. فليكن قد سهر. حتى تقولوا ما يصعب
له علينا. فلا يعبو كوفين موهلين. اذ لم نعرف ان ناسع. ونذفع ريق
معهم علينا. ولم خلقنا. الم تسمع من رسول القابل. كونوا شوم من الاحتجاج
لهم. يا كالم جوابا عن الرحا لخال فيكم. ورسول الرسول يومئذ هذا الوصايا
ما عاها. بقوله كلام المسح. فليكن فيكم رعب. ولكن اسمع ما يقولوا الم عدون

فما اصف لهم الحق قوله ولا سالا. وقال له ما بالك تقول هذه المقول. واذن
 من قولها. وقال ايضا ابصر محمل الله لحاصل خيرة العالم. ولا يعرف هذا المحمل
 ليعر زوال حرم فلينا السبب فخطه الى ان يقول تلك وتقول ايضا. فانه
 يستقيم عند سميت ومن مله يا سببه فلينا بفلاحه وانهم تميزهم اليه
 من حرمه. ستم في الحق ربه في قعره. وهذا السبب الغرض اسبب كلامه لم يزل
 له حبه في غرس ولده. وان قد مره الى مسج. وبلغهم به ولا تعرفه لا
 اقتبوا اقول هذا وقوله منه. ستم يحسون فيما بعد لي شاهد له وهذا من
 قد كان. لان السرم ان كانوا اقلوا فلازم بعد استماعهم منه. لسانهم
 ايضا لا يزل كلامه لانه انما قد عرفنا ان هذا هو مسج شخص اعلمه فكله. واما
 كان يليق بهم ان يعرفوا سبطه واسريره. وهذا قد تم وكان منهما ما قد معه
 وسماه. عشيد وخادم ما جانا في يوحنا. وما كلمهم لم يمترو به. فكل
 به ان اقتلا خيرة يوحنا. واذن قد هما. لانه قال. وهذا وجد سبطه. وقال
 له. والفر الى ذلك المعين لان صاحب مير قار. بخاري وري كان اباي. ونحو
 لت كنوا ان احد شمع حيا به ما اتفق هذا كلامه هذا. وحين تقسم في
 وصف قد يروه. وحدث كلامه في اول درجته. سونيد الحق تليده. انهم في
 ان تمام هذا المعنى. فكل من سالت ان تامل اكيون من الناس ثم يلقاوا الى
 انما هذا المقتية السراج. حين قال يوحنا في رده. وصفا عينا ما لينا
 ثلثا انماوا لما سمعوا قولا صاغت منه فلما انما الى خلاص الناس الذين سمعوا
 لانهم سمعوا قولا انه يحل خيرة العالم. فشاءوا في حين. ستم قالوا ان كان
 يوحنا اصل السراج. ولم تباها. وقد حفر من بعثها منها خلوا من تعال.
 فليست ليس يكون مدافعا موهبت من غياوه. واصل الى غايتها. فطبع الموعوظون
 الذين يخرجون خلاصهم الى انفسهم بالخيرة. فقد قال وقف يوحنا
 ابصر محمل الله وما خالجه المسح خطا. لكن يوحنا قال هذه المقول كافي.
 وهذا

من الحاد. حدث في باب الحق ليس يقول هو جيد. بل هو قولا. لكنه انما
 من دياتا. وفاس لغوت. يمتون فكله. ونحو ذلك سلبوا اليه عروسه.
 من انما تفر فقط. وليس ياخذها هو من ذاته ويذهب. لكنه ياخذها اذا
 وسال اليه غيره. واذا اخذها مذقوه اليه. يجعل حالها هذا الحال. انما
 ان لا يترك الذين ولوا عليها. واسترقوها. هذا العدم عرفت في فعل المسح.
 لا اليه فاقال هو قولا. لكنه حفر فقط. فوضع يوحنا صديقك
 في يمين لودس. وسلم اليه نفوس الناس. فلما اسما هو جعل حالها
 من حال يوحنا. فلو وسما ابو لم ترح ايت. فليس دعيها. لانه وما سأل
 من حيا به. هذا عني فقط. لكن يوحنا لا سأل بها بل حفر. لان يوحنا
 في يمين لودس. انما يوحنا ما تفسد الحق. لكنه هو يلقاها اليها.
 من ايضا للملك. ولو عزم ان يترشح. حرا. حقير مطرحة ولو كانت
 هذا الحاد حدث هامسا. ما خافت ضيعة الناس في السماء. لكنه
 هو اليه. الحقين لم طرحه المستحق. ولما صار العرس ما تركها حتى
 من حيا بها بعد هامسا. لكنه ما تسلمها صاعدها الي بيت ابيه. ولما قل ان
 يتوب. فلما غرض يوحنا في انه ما احد تلاميذ. وخاصهم في هذه المعاني
 على نفوذهم. ودفعهم بعد ذلك الى المسح. لكنه قال لهم مسج لتاس
 الخاضعين قولا شاعرا ابصر محمل الله بقول كيتا يتوهم على هذا من
 تعبية. ومخاطبه. لانه لو كان هو تلقى على انما هو. وسالم حاله من
 عليه. بيوهم منه. لعلمهم كانوا قد خسرنا. فاسرع من المسح. فاذن اذا
 وغوا في الحق. من تعليم يوحنا. انما كان شاعرا. فلو بعد تلاميذ حقيقت
 وحلم حاله لا حق المسح ليس بمخدا. عنتون بها على معلمهم الحق. فلو
 خالصا. فليمن الى التلاميذ الحاصل لهم. ولعرب الدنيا والرسل انما
 به غاياه. فاما نبيا اندوا قبل ورود. بذات حبه. والرسل اندوا به بعد

[illegible]

باب في المسألة باقية هذا تقديرها بقدر رافقتها خبره في الفاس . ولولا
 ذلك باقية أكثر من هذا المقدار بل أكثر مما نحن في أكثر وقائنا . إذ بقيت
 بقية معقبات المسألة تحتل بسأؤا ذلك ما قبل سيقته بصف من هذه
 حادثة . وبلي تحت الواجب يتقدم عند المساء في هذه المعاني . وشاء مع
 أن فيكونا أقام في بقية عند المردن في المكان الذي كانوا كاتبه تيسار دون
 محمود بدعوة لغيره . فله من ميتين جيند بالجويع العالمة انما يسيروا
 فابوا المسح ثلاث . أيام وكانوا فاذن في الأغدا . كان هذا الحمل
 بلنج . وفلاح منتم حريص ليس يتعد اولاً . بيد ان يصير لاهل الذي قد
 من خبر صاحبنا . فان قلت فما غرضه في انما ما اجاب على مكان
 . فهووا حادثة بالمسح . لكنه وقت عند الشهر متفرج . ورواه
 . جينه . اجبتك لانه شأنا يصير قربة نافذة له . وانتم فخر من
 عند كانه . انه يصير عاجلاً معروفاً فقط . وان ستمل انما الى اجتماع
 له . لاهله . واستقبال الشاه . اعظم علا . ايق ما عمل يوجد ما قال
 هو . ما است احلشها . ما من نسان للمعامل التيء فانيها اني تلك هي
 ان هذا من السعي . والقرير كان هذا التعريف ابي قنلا . لانه انما التي شرس
 . بيرة . ارتفعت انار الى العاد بفته . كان يدي لم يعني فيا سلف الى المول
 . اتقاه . قالوا فيما بعد كانت المعامل التي قاهل يوسا . جاء قد مع ذلك
 عند اتول . لو كان قال هذه المتوال جايلاً توهم توهم المتوال . والحاد
 ما حدثت من محرم انساني . وكان انذار يوجد ملوا توهمها . فضا . صبح
 كنية . ولحقا . على ذلك قد كان له تلايد اخر . لما ان اوليك ليوا ما الحقوا بنا
 . وتكدهم مع ذلك بشوا . عه يحد . وند . كانهم قالوا ليوحنا . يا معلنا ذلك
 الذي كان معلنا جابر المردن الذي شهدت . انت له هاهو ويمد . جميع الذين
 هاهنا يتبادرون اليه . وقد استبانوا ايضا . انك قد انك قالوا له لم نحن نقوم

وتلا ذلك ما يسمون. ان الذين كانوا افضل من تلاميذك الذين
ما عرفتم عاصي تيره. لكنهم معهما سمعوا الحق. ولحقهم المسيح
ليس يحقرهم معهما. لكنهم الحق قايدين منذ كانوا. ولهم كبر
سادتهم الى الحق. ولله عظيمه. عني تميزا وادها القويم. لا
ما عمل هذا العمل بها معهما. وهذا قلته كان من ثمة. انه حقا
قال فعله المتأفف قلته انه بعد روح القدس حقا. وما انشج
عن معلمي لكنهم ارادوا ان يعرفوا الذي يروا اكثر من يونا. وان
الى حرصهم العاير من استحيائهم واحتشامهم. لانه حين اقترعوا من يونا
سأله. في الحين عن اشياء ضرورية عظمه عني بسيط ذات الله
وعني ما اتفق علانيد. بمحض جميع الحاضرين لكنهم اجتهدوا ان يجابروا
عليه افراد. لانهم عرفوا ان القام معلوم ما كانت لغاؤه قد علموا بها
كانت اتفاق صدق. وكان اندراوس اخو سيمون بطرس احد التلاميذ
الذي سمعوا الحق. ولما قال ان يقول. ولهم ما عرفنا. البشير اسم اخر
فاقول له قد قال قايون لا اجل انه كان الكاتب هذا هو قول. وانا سخر
ما قالوا هذا القول كدتم قالوا. ان ذلك ما كان من التلاميذ المعروفين
وما احتاج ان يقول شي. اكثر من ارضه وري لان ما يقابلنا تفعد من
معرفتنا اسم والده التلميذ. اذا البشير ما قال لنا اسما. اثنين وسبعون
رسولا. وهذا العمل قد علمه بولس الرسول. لانه قال وقد ارسلنا معه
از وجدنا. وفعات كثير. مكنيا في القليلة في جهات كثير الذي من اجل
البشارة. وانما ذكر اندراوس بسبب علته اخري. وان سالت واما هي
احبتك. فما ذكره. حتى اذا سمعت ان يسمون لما سمع مع اخيه القوي.
فاجعلوا كبرياديين الناس لم يتصور من هذا الوعد البديع العجيب تفرق
ان احاء قد تقدم فاني خذ عبادي قد يتد وامانة. كانت يسوع وبشرها
تاسين

توس اياه فقال لهم انا اطلب ان في هذه الجمة نتاد ونقسم انا
يس يسابق. ما احبت ارادتنا. لكننا اذا بدنا نحن اذ خولنا ان نشاير
حبيب يعصيا هو اسباب خلاصنا كثير. فقال لهم انا اطلب ان. فانك
من معي في هذه السوال. هل العارق قلوب الناس الذي يغوس في مكانا
الذي السوال. فاجبتك ما سال يعرف. ان كيف يكون ذلك. كذلك يولد
اجعلها يخفان به اكثر اختصافا. وخولهم من لدله عند اكثر قدره. وبين
يخلص لا استعاضد. ذلك قد كان لا يقاها لها. ان يخلا وبها من حيث
اعرفا. وقد سمعنا معلمي شاهدنا من اجله شهادة هذا عليها. فبوالد
عجب. ورونا واوهام ما كاهاه. وما تزلهم. يملوا الى المنزل صائين. ويجا هذا
قد كان عرض لولم يستعظم لاهم لبشوا تبين اياه. شيين في ترة. ووقفا
بما. عوا من معنى لم سألها هو. هذا الذي قلته لا يشاء اصلاح. وطم
والعكر فيهما. اذا كان بخلا مضطرا ايانا. وفادها ان يغيا. وظهر شوقه. ليه
ليس حرقا اياه. قلته. قد بينه بواله اياه. انما كانا قد عرفنا قد فعله. ولا
سعد من قولنا. فسياء معلنا. ودخلنا مع تلاميذ. وينا له العلة التي لاجلها الحقنا.
وهي حتى يسمنا قولنا. لانه وانا انصر الى قهرهم انهم ما قالوا لدعنا قد علم
في الارز. والاعتقادات. او حضا غير ذلك من الاحصاف المفروية. لكننا ما قال
انهم فيهم. لانهم على ما قدست قنلت. او اذا اقالا له قولنا. او سمعنا من جواب.
ان لم نكلها بهد. ومكون. ولذلك ما قايما. ولاقلا يتجى عني سائر المحول عند
ونسعدنا على طبعنا خطايا. انما لكنهم انصحو حرصهم الذي شتمهم في استماع
حاضره. بانهم لم يعطهم الوقت عن ذلك. لانه اتفق انه كان غدا غروب الشمس
لان الساع كان قد رما مقدرا لعاشر من النهار. ولذا القرض لم يعفها
المسيح علامة المنزل. ولا المكان. لكنه استبداهما لوقته اكثر. ففما انه قبلها
ولقد اعني ما قال هذا الوقت. ان يكون وقت مناخر ليخولكم الى المنزل. مستعظا

عن الاحاديث القليلة سلك. اذ ان تنسج على كل حال فلو انك و نتم سموت
 بنا ونبحث عنها. لان امور اربك ليست على كل حال فلو انك و نتم سموت
 فيك. ولعلكم تقولون. فقد يوجد من يتكلم في هذه المعاني. ونقد واحد.
 ونتم كانت مقبولة. فاقول لكم فاما انكم ما تفهم هذا المعنى في القرآن
 التي تكون فيها جزافا وما ملا. فكذلك تنفون عنكم كل هذه الاحاديث
 وما قد تكتفيتم ذكر هذه الاقوال. وما قد وجدت بعد ما قال القوي
 اتعلم من هذه الكتب. من الاكثريين دواعي. وتحرزا يطعون باور ما وجد
 والمثليات من بعض يردون الاقوال في ذكر محاكين ورافعين يدون
 سمع ما يسمعون وينسبون طبيعة نفسه الى الحق. هذه الاحاديث. و
 المقادير. يوردون الميسر. وكل نوع من الردي. لان محاكين السامع
 المراقص. فقد قلت. نفسه في الحين. وجهه. وحته. وحته. الناعمة. فوجد
 ذلك. الاذاكر بعينه. اشد حمان. وتنفذ ما من هؤلاء. الواهبين للاعين.
 وقد يوجد انسان اخر. قد رجع من جهة. احدى لطيف الصق. اذا استمر
 في مفادضت امره. فانه. فاعلمها. واشكالها. وطرح عينيها. ووجهه. و
 وتجميع شعرا. وحف حجابها. وتجميع وجنتها. ونفس بدنها. ورجلها.
 افترأكم ما قد اثر عليكم تأثير حجب. وصفت لكم هذه الاماكن. لكن
 لا تتجملوا. ولا تستحقوا ما ضررت طبيعة تستفي هذا العارض. وتجعل
 هذه الحال. لفسنا. عجب ما تنويه قوة الاماكن. التي توصف لها. فانكم
 عند تاليفنا. وانتم واقفين في كسبه. ومستر حجب عن اوليك. قد اثر عليكم
 تأثيرا. عند استماعكم. فقدم غيوبا. يليق بالقياس. كيف يكون حال الجالين
 في مشهد اللعب. بعينه. الخاويين. فسخة كثيرة. الذين هم خارج هذا الجمع
 الشريف. الرهيت الذين يصرون تلك الافعال. ويسمونها بوقاحة
 كثيرة. ولعل قائل يقول. من الذين لا يصنون. ولا يحترمون. يقول لي اذ
 ضررت

فدرة. طبيعة تجعل حال نفسا هذا الحال. فما غرضك في ان تعلم تلك. وتكونا
 عن. فاجيبه لمربي. ان من طبيعة من يتألف. ان يتواخي ويلب. اذ سمع هذا
 الاعاوت. وامثالها. اما ان استماع هذا الانسان. ونفايرها ليس هو حقا
 او عينا. لكنه ذب لا خشيانه. اذا كان من يلاسن نارا. ينبغي له ان يحترق
 وفي الفعل. يريه ضعف طبيعة. اما ان طبيعة ليس من شأها ان يتألف
 بل. ولا في الحرق. الكاين منها. لان هذا الفعل. اما يتولد من الانقلاب
 . باسب احيا واما. فاسالكم ان تبخلوا هذا التواء. وتسلطوا حقلا
 . سواذونكم. فليعلم الجاهل. لرويله شتا. ولا تحاضروا الي انار
 . من ذلتكم. حقا. لا تجعل ذواتنا. يستوجبون التعذيب. للحيث العبد
 . من الجاهل. الذي فليكن لنا طمنا. ان يتخلص من هذا المذهب. ومبناك.
 . من الجاهل. فليعلم الجاهل. بايمانها. بنعمة. ونا يسوع المسيح. وتقصه. لذي
 . معه. لا يبيد. الجحش. القدر. له. اباد. الدهور. صحتها. امين

المقالة التاسعة عشر

يقول. ١٩. ٢٠. ٢١. ٢٢. ٢٣. ٢٤. ٢٥. ٢٦. ٢٧. ٢٨. ٢٩. ٣٠. ٣١. ٣٢. ٣٣. ٣٤. ٣٥. ٣٦. ٣٧. ٣٨. ٣٩. ٤٠. ٤١. ٤٢. ٤٣. ٤٤. ٤٥. ٤٦. ٤٧. ٤٨. ٤٩. ٥٠. ٥١. ٥٢. ٥٣. ٥٤. ٥٥. ٥٦. ٥٧. ٥٨. ٥٩. ٦٠. ٦١. ٦٢. ٦٣. ٦٤. ٦٥. ٦٦. ٦٧. ٦٨. ٦٩. ٧٠. ٧١. ٧٢. ٧٣. ٧٤. ٧٥. ٧٦. ٧٧. ٧٨. ٧٩. ٨٠. ٨١. ٨٢. ٨٣. ٨٤. ٨٥. ٨٦. ٨٧. ٨٨. ٨٩. ٩٠. ٩١. ٩٢. ٩٣. ٩٤. ٩٥. ٩٦. ٩٧. ٩٨. ٩٩. ١٠٠. ١٠١. ١٠٢. ١٠٣. ١٠٤. ١٠٥. ١٠٦. ١٠٧. ١٠٨. ١٠٩. ١١٠. ١١١. ١١٢. ١١٣. ١١٤. ١١٥. ١١٦. ١١٧. ١١٨. ١١٩. ١٢٠. ١٢١. ١٢٢. ١٢٣. ١٢٤. ١٢٥. ١٢٦. ١٢٧. ١٢٨. ١٢٩. ١٣٠. ١٣١. ١٣٢. ١٣٣. ١٣٤. ١٣٥. ١٣٦. ١٣٧. ١٣٨. ١٣٩. ١٤٠. ١٤١. ١٤٢. ١٤٣. ١٤٤. ١٤٥. ١٤٦. ١٤٧. ١٤٨. ١٤٩. ١٥٠. ١٥١. ١٥٢. ١٥٣. ١٥٤. ١٥٥. ١٥٦. ١٥٧. ١٥٨. ١٥٩. ١٦٠. ١٦١. ١٦٢. ١٦٣. ١٦٤. ١٦٥. ١٦٦. ١٦٧. ١٦٨. ١٦٩. ١٧٠. ١٧١. ١٧٢. ١٧٣. ١٧٤. ١٧٥. ١٧٦. ١٧٧. ١٧٨. ١٧٩. ١٨٠. ١٨١. ١٨٢. ١٨٣. ١٨٤. ١٨٥. ١٨٦. ١٨٧. ١٨٨. ١٨٩. ١٩٠. ١٩١. ١٩٢. ١٩٣. ١٩٤. ١٩٥. ١٩٦. ١٩٧. ١٩٨. ١٩٩. ٢٠٠. ٢٠١. ٢٠٢. ٢٠٣. ٢٠٤. ٢٠٥. ٢٠٦. ٢٠٧. ٢٠٨. ٢٠٩. ٢١٠. ٢١١. ٢١٢. ٢١٣. ٢١٤. ٢١٥. ٢١٦. ٢١٧. ٢١٨. ٢١٩. ٢٢٠. ٢٢١. ٢٢٢. ٢٢٣. ٢٢٤. ٢٢٥. ٢٢٦. ٢٢٧. ٢٢٨. ٢٢٩. ٢٣٠. ٢٣١. ٢٣٢. ٢٣٣. ٢٣٤. ٢٣٥. ٢٣٦. ٢٣٧. ٢٣٨. ٢٣٩. ٢٤٠. ٢٤١. ٢٤٢. ٢٤٣. ٢٤٤. ٢٤٥. ٢٤٦. ٢٤٧. ٢٤٨. ٢٤٩. ٢٥٠. ٢٥١. ٢٥٢. ٢٥٣. ٢٥٤. ٢٥٥. ٢٥٦. ٢٥٧. ٢٥٨. ٢٥٩. ٢٦٠. ٢٦١. ٢٦٢. ٢٦٣. ٢٦٤. ٢٦٥. ٢٦٦. ٢٦٧. ٢٦٨. ٢٦٩. ٢٧٠. ٢٧١. ٢٧٢. ٢٧٣. ٢٧٤. ٢٧٥. ٢٧٦. ٢٧٧. ٢٧٨. ٢٧٩. ٢٨٠. ٢٨١. ٢٨٢. ٢٨٣. ٢٨٤. ٢٨٥. ٢٨٦. ٢٨٧. ٢٨٨. ٢٨٩. ٢٩٠. ٢٩١. ٢٩٢. ٢٩٣. ٢٩٤. ٢٩٥. ٢٩٦. ٢٩٧. ٢٩٨. ٢٩٩. ٣٠٠. ٣٠١. ٣٠٢. ٣٠٣. ٣٠٤. ٣٠٥. ٣٠٦. ٣٠٧. ٣٠٨. ٣٠٩. ٣١٠. ٣١١. ٣١٢. ٣١٣. ٣١٤. ٣١٥. ٣١٦. ٣١٧. ٣١٨. ٣١٩. ٣٢٠. ٣٢١. ٣٢٢. ٣٢٣. ٣٢٤. ٣٢٥. ٣٢٦. ٣٢٧. ٣٢٨. ٣٢٩. ٣٣٠. ٣٣١. ٣٣٢. ٣٣٣. ٣٣٤. ٣٣٥. ٣٣٦. ٣٣٧. ٣٣٨. ٣٣٩. ٣٤٠. ٣٤١. ٣٤٢. ٣٤٣. ٣٤٤. ٣٤٥. ٣٤٦. ٣٤٧. ٣٤٨. ٣٤٩. ٣٥٠. ٣٥١. ٣٥٢. ٣٥٣. ٣٥٤. ٣٥٥. ٣٥٦. ٣٥٧. ٣٥٨. ٣٥٩. ٣٦٠. ٣٦١. ٣٦٢. ٣٦٣. ٣٦٤. ٣٦٥. ٣٦٦. ٣٦٧. ٣٦٨. ٣٦٩. ٣٧٠. ٣٧١. ٣٧٢. ٣٧٣. ٣٧٤. ٣٧٥. ٣٧٦. ٣٧٧. ٣٧٨. ٣٧٩. ٣٨٠. ٣٨١. ٣٨٢. ٣٨٣. ٣٨٤. ٣٨٥. ٣٨٦. ٣٨٧. ٣٨٨. ٣٨٩. ٣٩٠. ٣٩١. ٣٩٢. ٣٩٣. ٣٩٤. ٣٩٥. ٣٩٦. ٣٩٧. ٣٩٨. ٣٩٩. ٤٠٠. ٤٠١. ٤٠٢. ٤٠٣. ٤٠٤. ٤٠٥. ٤٠٦. ٤٠٧. ٤٠٨. ٤٠٩. ٤١٠. ٤١١. ٤١٢. ٤١٣. ٤١٤. ٤١٥. ٤١٦. ٤١٧. ٤١٨. ٤١٩. ٤٢٠. ٤٢١. ٤٢٢. ٤٢٣. ٤٢٤. ٤٢٥. ٤٢٦. ٤٢٧. ٤٢٨. ٤٢٩. ٤٣٠. ٤٣١. ٤٣٢. ٤٣٣. ٤٣٤. ٤٣٥. ٤٣٦. ٤٣٧. ٤٣٨. ٤٣٩. ٤٤٠. ٤٤١. ٤٤٢. ٤٤٣. ٤٤٤. ٤٤٥. ٤٤٦. ٤٤٧. ٤٤٨. ٤٤٩. ٤٥٠. ٤٥١. ٤٥٢. ٤٥٣. ٤٥٤. ٤٥٥. ٤٥٦. ٤٥٧. ٤٥٨. ٤٥٩. ٤٦٠. ٤٦١. ٤٦٢. ٤٦٣. ٤٦٤. ٤٦٥. ٤٦٦. ٤٦٧. ٤٦٨. ٤٦٩. ٤٧٠. ٤٧١. ٤٧٢. ٤٧٣. ٤٧٤. ٤٧٥. ٤٧٦. ٤٧٧. ٤٧٨. ٤٧٩. ٤٨٠. ٤٨١. ٤٨٢. ٤٨٣. ٤٨٤. ٤٨٥. ٤٨٦. ٤٨٧. ٤٨٨. ٤٨٩. ٤٩٠. ٤٩١. ٤٩٢. ٤٩٣. ٤٩٤. ٤٩٥. ٤٩٦. ٤٩٧. ٤٩٨. ٤٩٩. ٥٠٠. ٥٠١. ٥٠٢. ٥٠٣. ٥٠٤. ٥٠٥. ٥٠٦. ٥٠٧. ٥٠٨. ٥٠٩. ٥١٠. ٥١١. ٥١٢. ٥١٣. ٥١٤. ٥١٥. ٥١٦. ٥١٧. ٥١٨. ٥١٩. ٥٢٠. ٥٢١. ٥٢٢. ٥٢٣. ٥٢٤. ٥٢٥. ٥٢٦. ٥٢٧. ٥٢٨. ٥٢٩. ٥٣٠. ٥٣١. ٥٣٢. ٥٣٣. ٥٣٤. ٥٣٥. ٥٣٦. ٥٣٧. ٥٣٨. ٥٣٩. ٥٤٠. ٥٤١. ٥٤٢. ٥٤٣. ٥٤٤. ٥٤٥. ٥٤٦. ٥٤٧. ٥٤٨. ٥٤٩. ٥٥٠. ٥٥١. ٥٥٢. ٥٥٣. ٥٥٤. ٥٥٥. ٥٥٦. ٥٥٧. ٥٥٨. ٥٥٩. ٥٦٠. ٥٦١. ٥٦٢. ٥٦٣. ٥٦٤. ٥٦٥. ٥٦٦. ٥٦٧. ٥٦٨. ٥٦٩. ٥٧٠. ٥٧١. ٥٧٢. ٥٧٣. ٥٧٤. ٥٧٥. ٥٧٦. ٥٧٧. ٥٧٨. ٥٧٩. ٥٨٠. ٥٨١. ٥٨٢. ٥٨٣. ٥٨٤. ٥٨٥. ٥٨٦. ٥٨٧. ٥٨٨. ٥٨٩. ٥٩٠. ٥٩١. ٥٩٢. ٥٩٣. ٥٩٤. ٥٩٥. ٥٩٦. ٥٩٧. ٥٩٨. ٥٩٩. ٦٠٠. ٦٠١. ٦٠٢. ٦٠٣. ٦٠٤. ٦٠٥. ٦٠٦. ٦٠٧. ٦٠٨. ٦٠٩. ٦١٠. ٦١١. ٦١٢. ٦١٣. ٦١٤. ٦١٥. ٦١٦. ٦١٧. ٦١٨. ٦١٩. ٦٢٠. ٦٢١. ٦٢٢. ٦٢٣. ٦٢٤. ٦٢٥. ٦٢٦. ٦٢٧. ٦٢٨. ٦٢٩. ٦٣٠. ٦٣١. ٦٣٢. ٦٣٣. ٦٣٤. ٦٣٥. ٦٣٦. ٦٣٧. ٦٣٨. ٦٣٩. ٦٤٠. ٦٤١. ٦٤٢. ٦٤٣. ٦٤٤. ٦٤٥. ٦٤٦. ٦٤٧. ٦٤٨. ٦٤٩. ٦٥٠. ٦٥١. ٦٥٢. ٦٥٣. ٦٥٤. ٦٥٥. ٦٥٦. ٦٥٧. ٦٥٨. ٦٥٩. ٦٦٠. ٦٦١. ٦٦٢. ٦٦٣. ٦٦٤. ٦٦٥. ٦٦٦. ٦٦٧. ٦٦٨. ٦٦٩. ٦٧٠. ٦٧١. ٦٧٢. ٦٧٣. ٦٧٤. ٦٧٥. ٦٧٦. ٦٧٧. ٦٧٨. ٦٧٩. ٦٨٠. ٦٨١. ٦٨٢. ٦٨٣. ٦٨٤. ٦٨٥. ٦٨٦. ٦٨٧. ٦٨٨. ٦٨٩. ٦٩٠. ٦٩١. ٦٩٢. ٦٩٣. ٦٩٤. ٦٩٥. ٦٩٦. ٦٩٧. ٦٩٨. ٦٩٩. ٧٠٠. ٧٠١. ٧٠٢. ٧٠٣. ٧٠٤. ٧٠٥. ٧٠٦. ٧٠٧. ٧٠٨. ٧٠٩. ٧١٠. ٧١١. ٧١٢. ٧١٣. ٧١٤. ٧١٥. ٧١٦. ٧١٧. ٧١٨. ٧١٩. ٧٢٠. ٧٢١. ٧٢٢. ٧٢٣. ٧٢٤. ٧٢٥. ٧٢٦. ٧٢٧. ٧٢٨. ٧٢٩. ٧٣٠. ٧٣١. ٧٣٢. ٧٣٣. ٧٣٤. ٧٣٥. ٧٣٦. ٧٣٧. ٧٣٨. ٧٣٩. ٧٤٠. ٧٤١. ٧٤٢. ٧٤٣. ٧٤٤. ٧٤٥. ٧٤٦. ٧٤٧. ٧٤٨. ٧٤٩. ٧٥٠. ٧٥١. ٧٥٢. ٧٥٣. ٧٥٤. ٧٥٥. ٧٥٦. ٧٥٧. ٧٥٨. ٧٥٩. ٧٦٠. ٧٦١. ٧٦٢. ٧٦٣. ٧٦٤. ٧٦٥. ٧٦٦. ٧٦٧. ٧٦٨. ٧٦٩. ٧٧٠. ٧٧١. ٧٧٢. ٧٧٣. ٧٧٤. ٧٧٥. ٧٧٦. ٧٧٧. ٧٧٨. ٧٧٩. ٧٨٠. ٧٨١. ٧٨٢. ٧٨٣. ٧٨٤. ٧٨٥. ٧٨٦. ٧٨٧. ٧٨٨. ٧٨٩. ٧٩٠. ٧٩١. ٧٩٢. ٧٩٣. ٧٩٤. ٧٩٥. ٧٩٦. ٧٩٧. ٧٩٨. ٧٩٩. ٨٠٠. ٨٠١. ٨٠٢. ٨٠٣. ٨٠٤. ٨٠٥. ٨٠٦. ٨٠٧. ٨٠٨. ٨٠٩. ٨١٠. ٨١١. ٨١٢. ٨١٣. ٨١٤. ٨١٥. ٨١٦. ٨١٧. ٨١٨. ٨١٩. ٨٢٠. ٨٢١. ٨٢٢. ٨٢٣. ٨٢٤. ٨٢٥. ٨٢٦. ٨٢٧. ٨٢٨. ٨٢٩. ٨٣٠. ٨٣١. ٨٣٢. ٨٣٣. ٨٣٤. ٨٣٥. ٨٣٦. ٨٣٧. ٨٣٨. ٨٣٩. ٨٤٠. ٨٤١. ٨٤٢. ٨٤٣. ٨٤٤. ٨٤٥. ٨٤٦. ٨٤٧. ٨٤٨. ٨٤٩. ٨٥٠. ٨٥١. ٨٥٢. ٨٥٣. ٨٥٤. ٨٥٥. ٨٥٦. ٨٥٧. ٨٥٨. ٨٥٩. ٨٦٠. ٨٦١. ٨٦٢. ٨٦٣. ٨٦٤. ٨٦٥. ٨٦٦. ٨٦٧. ٨٦٨. ٨٦٩. ٨٧٠. ٨٧١. ٨٧٢. ٨٧٣. ٨٧٤. ٨٧٥. ٨٧٦. ٨٧٧. ٨٧٨. ٨٧٩. ٨٨٠. ٨٨١. ٨٨٢. ٨٨٣. ٨٨٤. ٨٨٥. ٨٨٦. ٨٨٧. ٨٨٨. ٨٨٩. ٨٩٠. ٨٩١. ٨٩٢. ٨٩٣. ٨٩٤. ٨٩٥. ٨٩٦. ٨٩٧. ٨٩٨. ٨٩٩. ٩٠٠. ٩٠١. ٩٠٢. ٩٠٣. ٩٠٤. ٩٠٥. ٩٠٦. ٩٠٧. ٩٠٨. ٩٠٩. ٩١٠. ٩١١. ٩١٢. ٩١٣. ٩١٤. ٩١٥. ٩١٦. ٩١٧. ٩١٨. ٩١٩. ٩٢٠. ٩٢١. ٩٢٢. ٩٢٣. ٩٢٤. ٩٢٥. ٩٢٦. ٩٢٧. ٩٢٨. ٩٢٩. ٩٣٠. ٩٣١. ٩٣٢. ٩٣٣. ٩٣٤. ٩٣٥. ٩٣٦. ٩٣٧. ٩٣٨. ٩٣٩. ٩٤٠. ٩٤١. ٩٤٢. ٩٤٣. ٩٤٤. ٩٤٥. ٩٤٦. ٩٤٧. ٩٤٨. ٩٤٩. ٩٥٠. ٩٥١. ٩٥٢. ٩٥٣. ٩٥٤. ٩٥٥. ٩٥٦. ٩٥٧. ٩٥٨. ٩٥٩. ٩٦٠. ٩٦١. ٩٦٢. ٩٦٣. ٩٦٤. ٩٦٥. ٩٦٦. ٩٦٧. ٩٦٨. ٩٦٩. ٩٧٠. ٩٧١. ٩٧٢. ٩٧٣. ٩٧٤. ٩٧٥. ٩٧٦. ٩٧٧. ٩٧٨. ٩٧٩. ٩٨٠. ٩٨١. ٩٨٢. ٩٨٣. ٩٨٤. ٩٨٥. ٩٨٦. ٩٨٧. ٩٨٨. ٩٨٩. ٩٩٠. ٩٩١. ٩٩٢. ٩٩٣. ٩٩٤. ٩٩٥. ٩٩٦. ٩٩٧. ٩٩٨. ٩٩٩. ١٠٠٠. ١٠٠١. ١٠٠٢. ١٠٠٣. ١٠٠٤. ١٠٠٥. ١٠٠٦. ١٠٠٧. ١٠٠٨. ١٠٠٩. ١٠١٠. ١٠١١. ١٠١٢. ١٠١٣. ١٠١٤. ١٠١٥. ١٠١٦. ١٠١٧. ١٠١٨. ١٠١٩. ١٠٢٠. ١٠٢١. ١٠٢٢. ١٠٢٣. ١٠٢٤. ١٠٢٥. ١٠٢٦. ١٠٢٧. ١٠٢٨. ١٠٢٩. ١٠٣٠. ١٠٣١. ١٠٣٢. ١٠٣٣. ١٠٣٤. ١٠٣٥. ١٠٣٦. ١٠٣٧. ١٠٣٨. ١٠٣٩. ١٠٤٠. ١٠٤١. ١٠٤٢. ١٠٤٣. ١٠٤٤. ١٠٤٥. ١٠٤٦. ١٠٤٧. ١٠٤٨. ١٠٤٩. ١٠٥٠. ١٠٥١. ١٠٥٢. ١٠٥٣. ١٠٥٤. ١٠٥٥. ١٠٥٦. ١٠٥٧. ١٠٥٨. ١٠٥٩. ١٠٦٠. ١٠٦١. ١٠٦٢. ١٠٦٣. ١٠٦٤. ١٠٦٥. ١٠٦٦. ١٠٦٧. ١٠٦٨. ١٠٦٩. ١٠٧٠. ١٠٧١. ١٠٧٢. ١٠٧٣. ١٠٧٤. ١٠٧٥. ١٠٧٦. ١٠٧٧. ١٠٧٨. ١٠٧٩. ١٠٨٠. ١٠٨١. ١٠٨٢. ١٠٨٣. ١٠٨٤. ١٠٨٥. ١٠٨٦. ١٠٨٧. ١٠٨٨. ١٠٨٩. ١٠٩٠. ١٠٩١. ١٠٩٢. ١٠٩٣. ١٠٩٤. ١٠٩٥. ١٠٩٦. ١٠٩٧. ١٠٩٨. ١٠٩٩. ١١٠٠. ١١٠١. ١١٠٢. ١١٠٣. ١١٠٤. ١١٠٥. ١١٠٦. ١١٠٧. ١١٠٨. ١١٠٩. ١١١٠. ١١١١. ١١١٢. ١١١٣. ١١١٤. ١١١٥. ١١١٦. ١١١٧. ١١١٨. ١١١٩. ١١٢٠. ١١٢١. ١١٢٢. ١١٢٣. ١١٢٤. ١١٢٥. ١١٢٦. ١١٢٧. ١١٢٨. ١١٢٩. ١١٣٠. ١١٣١. ١١٣٢. ١١٣٣. ١١٣٤. ١١٣٥. ١١٣٦. ١١٣٧. ١١٣٨. ١١٣٩. ١١٤٠. ١١٤١. ١١٤٢. ١١٤٣. ١١٤٤. ١١٤٥. ١١٤٦. ١١٤٧. ١١٤٨. ١١٤٩. ١١٥٠. ١١٥١. ١١٥٢. ١١٥٣. ١١٥٤. ١١٥٥. ١١٥٦. ١١٥٧. ١١٥٨. ١١٥٩. ١١٦٠. ١١٦١. ١١٦٢. ١١٦٣. ١١٦٤. ١١٦٥. ١١٦٦. ١١٦٧. ١١٦٨. ١١٦٩. ١١٧٠. ١١٧١. ١١٧٢. ١١٧٣. ١١٧٤. ١١٧٥. ١١٧٦. ١١٧٧. ١١٧٨. ١١٧٩. ١١٨٠. ١١٨١. ١١٨٢. ١١٨٣. ١١٨٤. ١١٨٥. ١١٨٦. ١١٨٧. ١١٨٨. ١١٨٩. ١١٩٠. ١١٩١. ١١٩٢. ١١٩٣. ١١٩٤. ١١٩٥. ١١٩٦. ١١٩٧. ١١٩٨. ١١٩٩. ١٢٠٠. ١٢٠١. ١٢٠٢. ١٢٠٣. ١٢٠٤. ١٢٠٥. ١٢٠٦. ١٢٠٧. ١٢٠٨. ١٢٠٩. ١٢١٠. ١٢١١. ١٢١٢. ١٢١٣. ١٢١٤. ١٢١٥. ١٢١٦. ١٢١٧. ١٢١٨. ١٢١٩. ١٢٢٠. ١٢٢١. ١٢٢٢. ١٢٢٣. ١٢٢٤. ١٢٢٥. ١٢٢٦. ١٢٢٧. ١٢٢٨. ١٢٢٩. ١٢٣٠. ١٢٣١. ١٢٣٢. ١٢٣٣. ١٢٣٤. ١٢٣٥. ١٢٣٦. ١٢٣٧. ١٢٣٨. ١٢٣٩. ١٢٤٠. ١٢٤١. ١٢٤٢. ١٢٤٣. ١٢٤٤. ١٢٤٥. ١٢٤٦. ١٢٤٧. ١٢٤٨. ١٢٤٩. ١٢٥٠. ١٢٥١. ١٢٥٢. ١٢٥٣. ١٢٥٤. ١٢٥٥. ١٢٥٦. ١٢٥٧. ١٢٥٨. ١٢٥٩. ١٢٦٠. ١٢٦١. ١٢٦٢. ١٢٦٣. ١٢٦٤. ١٢٦٥. ١٢٦٦. ١٢٦٧. ١٢٦٨. ١٢٦٩. ١٢٧٠. ١٢٧١. ١٢٧٢. ١٢٧٣. ١٢٧٤. ١٢٧٥. ١٢٧٦. ١٢٧٧. ١٢٧٨. ١٢٧٩. ١٢٨٠. ١٢٨١. ١٢٨٢. ١٢٨٣. ١٢٨٤. ١٢٨٥. ١٢٨٦. ١٢٨٧. ١٢٨٨. ١٢٨٩. ١٢٩٠. ١٢٩١. ١٢٩٢. ١٢٩٣. ١٢٩٤. ١٢٩٥. ١٢٩٦. ١٢٩٧. ١٢٩٨. ١٢٩٩. ١٣٠٠. ١٣٠١. ١٣٠٢. ١٣٠٣. ١٣٠٤. ١٣٠٥. ١٣٠٦. ١٣٠٧. ١٣٠٨. ١٣٠٩. ١٣١٠. ١٣١١. ١٣١٢. ١٣١٣. ١٣١٤. ١٣١٥. ١٣١٦. ١٣١٧. ١٣١٨. ١٣١٩. ١٣٢٠. ١٣٢١. ١٣٢٢. ١٣٢٣. ١٣٢٤. ١٣٢٥. ١٣٢٦. ١٣٢٧. ١٣٢٨. ١٣٢٩. ١٣٣٠. ١٣٣١. ١٣٣٢. ١٣٣٣. ١٣٣٤. ١٣٣٥. ١٣٣٦. ١٣٣٧. ١٣٣٨. ١٣٣٩. ١٣٤٠. ١٣٤١. ١٣٤٢. ١٣٤٣. ١٣٤٤. ١٣٤٥. ١٣٤٦. ١٣٤٧. ١٣٤٨. ١٣٤٩. ١٣٥٠. ١٣٥١. ١٣٥٢. ١٣٥٣. ١٣٥٤.

العمل الذي به تحصل من الوحي لهذا السبب فليس مدنا وامونا وما نزل يكون
بعضنا مع بعض ليس من ساكنه فقط لكن براد الحب ايضا الذي يعطينا الاطمانا
اذكونا فينا خالفا معور يستكشف بذاتها ووالله في هذه الحجة تدبر
موتنا ان يصف لنا عروفا من منعنا الكايند من ساكنه احتياض الاخوة الاثنا
حق بتم الناقص من رفقته ويغير اعدون في هذه الحجة كنيما وكما ان ط... ما
اذا اصرح ميتة. اتعدنا بالكلية ومتدول اسلان عنه نزل الموت... ما
وانتخرج ليحول مداهل ذلك قد استبان فلو اننا نتابع الصلوات لمتدول من
اوتلاد. منهم بمساجيد لخاص المتدول... الذي استحقا نيل
غيره. ولا حلة قيلت هذه. اتول عنده ان قدوس مقام عنه سرية.
وعرف ما عرفه ما عرفه لكرهه ذلة. كنه داور وحاشية اخيد باس عوجا
عليه ما غويده لصاحبه. بقى اسماها. ونسجرت لاجل من هو ما
دعيت ما روحنا ما حي لتول. التوحاض من مسجدها من بين زمن وانما ابر هذا
لعمرو قما عده. متول من قد استبان ما الك فبا قد سلف وقد يصاح
لنا ان عرفه من الالفاظ الذي فرس اليوم علينا. لا ما الذي قال هذا لاجله
قال قد وجدنا المسيا الذي يتوهم المسية. اعرفت كيف ما عرفه انزل من
في ملك يسوع. بين به روحنا حكمة المعلم الذي استأجرها وادخله شامها.
وبين انها كانا من اعلى سماء ومن ابتداء ممتين لهذا المال. ما من
اللفظة هي لفظة نفس طالفة. بورد. ممتين بحجة مد اعلى سماء شردن
باور المسور بعد اتلاكا ما ملها. سارعه ان توصل ليشاوة بوجوده الى
اخير غيرهما هذا فعل الود الاخوي. هذا عمل الخفية هذا فعل السجدة الصالحة
تجسده احدنا في الغوايب الروحانية. وان يعد يد معونة الجرفقة.
ناسع هذا القائل القائل تايلة هذا الاسم عاشيقته التي هي الف واللام
لانه ما قال مسيا. لكنه قال السيام لهم انظر في سيماء ولهم ليس مثلك
ما ساه

من شاعه بيمته وبين اخرين. وانفرك الي تجسير بطرس من مخرج لخرجه.
و انعمان هذا استا تلاء بعينه لانه سارح في الخيس وما وقع. لان
سار قال انه اقتاده الي يسوع. وهي لم يكون لاسم سرعة ابتداء. ولو
- بين قد انتمس في سكرته يوم رايتوه. ما كان اقتل قوله. لان نبي
يعي ان خاد قد خاضه خضاه. بلغ سقمه في هذه. اتول. ما ان
- من قد حفر في كل مكان اقوام نيلوه. لاجلنا هم تملت نلته ولتندره.
- ش فرى. ما قيل انه صدق في سيف. انا اعتدق. لكن ما قيل
نشاد. وايوع. فقا اياه الي سيدنا نبي تعلم هذا كما يريد
- لاسم الاخركان معدو فقا في هذه الغوايب. لان اكان روحنا الصالح
- ل لامل. وانه يعهد بروح القدس او عز بملك قدس يسوع المسيح.
- م بين وموحا في هذا المعنى. فاليق دولي يا الله يسوع. ان يكون قد تم
- عمل لانه ما اقتاد. لم يبق فيه هو كفايد لوصف معنى كلمة فاجدة. انا
- عور بوعها ما سارح. وفرح جزل قد رها مع ان ذلك القائل ما ابرغ لغيري
ولا ايضا ولا ملة. يسوع. قال واذا ابصر يسوع بصر قول له انت هو يسوع
ان يوفاء. انت قدعا بطرس الذي يتوهم الصخرى. فيها انا ابديك وانا ان تكلف
لن انفعال كاهوته. ويغيرن قديلا لاملنا من بوا الله وقد علم او علمه ما سيكون.
هذا العمل عمل في استجداب بانا نابل وفيها بابه الاحراء السامرة لانه التوات
تقاء ليس دون الامانة والنجابة. وهي تحوي مسحة النال من الطيركة. لانا لالجاب
الذي اجز بهما. وان كانت قد تملت عند الراس فمتمم لانهم قالوا ان بطرس
يخرج التي حين لم ان مثل هذا القول ما قيل في وقت ومن الاوقات في معنى بونته.
فقد اخوس تعبد استعمل ليون وانا نابل. وما عمل هذا عمل يا الله يسوع فليس
وان سالت وما غرض في ذلك لاجلك لان اوليك قد اتلا كل شهادة روحنا استعدا
ليسيرنا فلما ابصر الحاضر اسند لتعديته اياه. لانه لم يله تصدقها قال له

أنت من ابن يونا، لكي يثق عندك من الخافز. العمل المنعم. لا يورث اباه. فوامح
 انه قد تقدم فورا بغيره وتقدم قوله له هو مخرج. وهذا القول فكاك قول
 ملاق مذكور. كذا قول من سبق. فقال له. فقال له. وهذا القول فكاك قول
 فالكسب يجعل تقدم وصفه مسجبة لاسرية موحدا ايها باسم لم يندقل الى
 قد حوت في خمسة رجال. والذي تخلصه ان ليس هو رجلك فذلك ان يشرح في
 المنوع قولاً من بلاد ما ناصب تشرية ونام. ويقول فليخرجكم ما مومع ان وتكون
 وابنا اجوت وخلعت وما كان في غريب. وهذا القول يسوق بالثوبان وسد
 لانه هو عمل الله. وهو ما الذي ما يقتدر ان ينام في ثوبان. وواو تادو. وبت
 وتعلق. حذو. ان الحجاب قد يكون في ساجيل. واما خاتمة النبوة التي تقدمت فيقول
 الخوف المتصور كوربا. ومع انفسها في حامة تلك الصعدا. لتفانك رزق
 ما اليه او اذ وقع. ووشل لشيء بين هذا العمل في مكان. انما يعملونه يتحدعون به
 الناس لئلا يسميهم به من هذه الجهة. تكون افعال احدثهم به مع وفدي في كل ما من ركة
 الى ان يظن ان احسان جوانا هذا القول. انه ما كان حرق في ذلك كوربا. واما
 اما الله مع ذلك عرف. وفطرية تقدم وصفه ما سيكون ليس بوضوح وصفا
 كاملا. لانه ما قال له انا احيى امك والقبك بطرس واي ليني في هذه الخوة
 لذلك قال له انت تدعى العفري. ان ذلك يكون فانه يكون قول تامر وسلك. عطف
 والمسيح فلم يبين في الحين. ولا منذ ابتدا ظهوره. فقال سادس كلهم ذلك علم
 عجللا كلاما اول لفناء. وحين حول بها فلا لونه. ونسج ذلك ما وقع تامر قايل
 فانا اقول لك انت هو مسمى انت تدعى بطرس لئلا تترجم المسمى في هذه العفري. اني
 كيتي في هذه الصعدا. بهذا المعظم. وسبي بستانا ومغوث اني الرعد. ولعلك
 تسال ولم عمل هذه العمل. فاجيبك ليس به هو الذي دلنا الشريعة العتبه. وهو
 الذي احال اسمائها وقومها. هو الذي سمي برام. وراهم ومارس. وبيوب
 اسراييل. وقد وضع الاسم كيتي اسمهم منذ تولد لهم كما وضع لاسحق واسمهم
 كما

كما وضع سما الذي في بروت اشعيا ووضع اسماء الناس بعد الاسماء التي سمواهم
 - الاسم كما وضع اسماء المذكورين - يسوع - ولا يسوع. وقد كانت القديما عامه الله
 وسوا الاسماء من افعال احبابا. وهذا الفعل قد بعد ايليا. وهذا الفعل قد رثي
 لسفوفه. فذلك مما يكون القلب لهم قد كادوا يدركهم فاحسان الله لهم بهتف
 عند الذين. وكذا دايما بنو داود. وفي هذه الجهة سبي بوحا سيد علي
 به. ان الذين انقضت الفيلة ان تشرق بهم سدرهم اوفي اخذ اسمهم
 من هاتك. والذين انقضوا ان عمل فيهم عطفة الفيلة بعد. والذين وضع لهم
 ما بعد ذلك. وكما في ذلك الحين اخذ كل من ذلك اسماء مختلفة. وان قد حوت
 كما انما واحد. وهو ذلك القاب المزعوم من اسماء كلنا. ان يكون مسمى سبي
 وبنس. والها واصدقاء. وحيث. ان هذا. للقب افضل من لك القاب كامل
 كذا به. ويهضنا ويحطنا ان سرنا غايلا. فقال المفضل.

العطرة التاسعة عشر

فلا يعلن اذا اولا عليه ان يكون مؤهل الرامة. لئلا ياسب اسماء. قد نسج
 او افرد تلوين لا تا تدعى اوليا. المسيح. لا يولس البول قد سما فانه هذا
 الاسم. فيبقى ان فقه جماعة لفناء لان ان كان لهذا سببا الى القابل من القوة
 شريف المحل او الى الخلف في مرسلة الحركي. فيقتصر بذلك فزاعيا ما اذ اسبح انه
 صاحب فلان او فلاق. ويستشعر هذا الاسم من يد عطية. ويعمل كل عمل عبقلا
 بخرع. بونيف. فذلك على من هو منتسا اليه. فمن سبي سببا فليس باسم
 قايد. ولا باسم رئيس من لروسة. الذين في المرفق. ولا باسم ملاك ولا رئيس
 ملاك. ولا باسم الشاؤون. ولا سارا. فذلك باسم ملاك. ولا باسم ملاك. ولا باسم ملاك
 ان تبدل نفسا بينها. حتى لا نشم من اكرنا. اما قد عرفتم ان نواكب الملكية

الحاملين التماسه الحراس المحيطين بالملك. بل كم كرامة تتمتع بذلك غير قد اهلها
 لان نصير بقرته. واترهب من اولئك كثيره فمن هذا المقدار اقرب اليه. من القوتاب اولئك
 من ملكهم لم يقدروا اقتراب الحسد من راسه. وايق ما يقال ان اقترابنا منه من هذا
 المضافات كلها. فينفق لها ان فعل كرامة الاعمال التي تشابه المسيح بها. وتاخذ ما قاله
 المسيح بها قال ان القالب تمتلك كذا. وفيه السامه تستغني لها ما كن
 واما ان الامان فليس يملكه بوضعا يستدله راسه هذا الزهدان طالمت كن
 لهما. بل على عند الكثيرين كن انه قليل مستعصم فلهذا السبب اترك هذا
 الممتصا في الزهد بسبب ضعفهم واساكنهم اذ لا يتقنوا في حب الاموال ولكن
 على حسب ما اترجت انما الموضع ضعف الكثيرين عن قنوطا لكما في المناسب
 للضعفه. فلذلك اريد ان اتقدمكم عن الاسرار في الزهد. واكثر بكثير فليست
 اشكوا المستعصمين دور. وحقولا. واساكنهم. واكثر بكثير فليست
 هذه الاملا لا باحتراس من الشر. وبسياسه لائقه. وان سألته وما عني ببياسه
 لائقه. اجبتك ان تكون غير مرتبه ساهه. وتكون له ليس في رفته عبيد لها. حتى
 تضبط انت املا لا تضبطك محب حتى تسلمها. ولا تزيغ استعالمها. فلهذا
 السبب تدعى املا لا تستعمل ولكن تستهين في سواي عن الضرورة. ليس حتى تخرجه لاد
 فرها هو فعل عبيدها. واستعالمها بما يجب هو فعلا لبيدها الملك سلطانا للشر
 عليها. لانك ما احدثت اموالك لهذا العزم في قنوطها. كذلك اما العبدية باسمي تفرقا
 فلو ما الله ان تكون تصان الاموال بحقوقه. ليس كما اعطاها للناس بل كما كان
 تركها في الاموال لتعاقبها فخره. واذ كان يشاء ان يشفق لذلك اهلنا ان تملكها
 ليطلعها احدا للاخر. فاذا خططناها عندنا. فلنساكون ساهه لها. فان كنت
 ان يجعلها اكثر مما كانت. ولهذا الزهر فينبغي ان نأخذها هذا الجليل. وهو افضل من
 كلها. وهو يبدى بها وتغنيها في كل مكان لان ليس ممكنا ان يكون دخلا خلوا
 من نفقه وخرج. ولا يكون ثروه خلون من نفقات. وهذا المعنى يصح باصر
 سكاينا

كما في املاك الدنيا وهذا الفعل فعل الناصر. هذا الطريقه طريقه الفلاح.
 وصلاح يخرج زرع وورد ونزوة وناحرج امواله. فالناحرج سيرة في المحر
 حتى يسهل امواله والفلاح يتعب عاملا عاملا كما ملاه ثلثيا. وكون وفاد ما
 له. وهاهنا ما يحتاج اليه صنف من هذه الامساك. لسا يحتاج ان يسلح
 سبله ولا يحتاج ان يقر باقرا. ونحوث ارضا. ولا نهتم باضراس الهوينا.
 حتى انخذلر ابيوه وليس يوجد هاهنا اوجاج ولا مخزج شهيد في هذا
 ساس وهذا الروح. فما يحتاج ان صفا واحدا وحك. وهو ان يطلع
 شيئا المجهوده. ذلك وباني صنف الثعب صفا. بعلها ذال الفلاح.
 في وصفه قال يسوع الهنا. ايد هو الفلاح. مكيف ليس هو سكر اشعاه.
 ان يجد في الجاهل في يده. فلهذا ان نأخذ سها ارباحا كل سها خاوا من تعب.
 ما على خمر له. وانما فيها. وبيننا نساخلك في جحش. ترقفها اعزانا
 لا. وتغيب انما باحرج. وبعد ذلك ففائدة امالك عامضا. فطلب
 ان لا تقبلوا هذا العمل ولا تعلم فيها اليه هذا الجاهل. بل تقرب في حب
 خلاصنا. ان سبيلا ان نهمل الواجبات. ان نأخذ ثوبا وان نأخذ الى الوايل الميسرة
 الارواح اكثر من غيرها. فليست لنا ابتلا. ان نفهم لسانه الماولة فليست
 ريتا يسوع المسيح وتقطعت لذممه ولا يبه الجحد. مع الروح القدس في ابد العزم

المقالة العشرون

في قوله وفي الغد شأ ان يخرج ليلا لاجل نوحه فليس فقال له يسوع
 اتبعني وكان فليس من بيت صيدا من مدينة اندلس ويطرس
 قد قال القول الاتالي. قد يوجد عند كل منهم فضيلة واحد من اربعة. وقد قال
 عز قوله من يطلب بعد من هلك البرية. يدور في جها يده. ان استعجب من من ليس
 فليس يسوع. لان اندلس مع من روحا ويطرس مع من اندلس. وهذا مما عرفت

ولا احد من الناس. ولما قال له المسيح هذا القول فقط اخفق بل به فحين
وما اعرفه لكنه منظر مديرا به لاخرين. ولا احد اخر الى نانا نيل فقال له
ان الذي كتبته موسى في الشريعة والانبيا فقد وجدناه. اذ انك تفهم
سريته. وقد درس فرايد موسى واقواله حياسة اشعله. وادركه
لاذوله قد وجدناه. هو قول الطالب رسا. قال البشير في العدد حرج موسى
الي الجليل ليرد قبل ان يتبعه تابع حرج ولم يدع احده. ودخل للقدس بسيط
دك فعله. لكن على حد وحيد. وذهب. لانه لو كان اذا لم يتقدم الي حد
من زانية. استبد بهم هو. اعلمهم كانوا قد تفرقوا عند طافرون. واما عمار
هم ذلك من ذراتهم. تبينوا معه. دما بعد شمس. ودعا بلس. والوالمال
ان قد كان معروفا خلك. لانه من معني انه في الجليل ولا ذريا. قد عرفت
فاما اخذ اللامع خا فيما بعد الي انقاس ما بهم. واجتهد فلس. والكل
الط ان اضبط ما بهم. كان هذه العقد سنعاء. اذ كان سماع يسوع قد
اغتنم الي الشام كله. لكن قسا من بطرس وعلوف. وعلس كان مستحيا. لما انهم
قبلوا منه قتل عايبه فقط. بل انهم كانوا مع ذلك من الطالبين من كان اذ كان قير
سد في. ولا كان من ان توجد له فايك. صالحه. لادعولا كانت معهم
محو من الوفاء. نفس على وافر وحشيد. وكنت عزما. ولعمرك ان المسيح
اظهر في هذه الجهة مقدرته. اذا اختب. لفتوت من الجاهدين. من امرهم ترك
مفرعه ترمق واحله. وقد كان واجبا ان يلحقه فليس والذين ابصر واطرس
وسموا من يوحنا. وكان لايقا. ان يمل فيه. قول المسيح علا. لانه عرفهم
ان يكونوا ملاعين. ولعمرك ان البشير خذ هذه الاقوال كلها. وقد كان ليس
عرف ان المسيح انما لم يجل ان ذاك كان ايج. وهذا فقد اجتهد له استماعه.
اما من بطرس اما من يوحنا. وقد ذكر البشير صبيته ليرفاه ان المظنا اقتار
من الدنيا اصنافا الضعيفه. فوجد فليس لانا نيل. وقال له الذي كانت
اجل

حد موسى في الشريعة والانبيا وجدناه. يسوع ابن يوسف الذي من الناصرة.
فقال له. لانا نيل عاجلا. ادعاه. به. موهلا ليقدا قيس موسى وما نبيا.
ثلا في هذا الوجه الى سامعه. واستعطف اياه. لان نانا نيل ان كان
بهم. لما استعفا. مستعظا للبرادة كلها. بحق على حد ما شهد به المسيح
لحد علمه. ارسله على حسب واجبه موسى في الانبيا لكي يري هذا
الحد. يقتل من قد اظهر به. واكان قد دعا. بنا يوسف فلا
توسم لانه قد كان بعد يقين انه استا له. وانا استخبره باقلس من
لوس. وافخا. ان هذا هو ذاك. مما الدلالة التي تقولها لانا. لان
حد. يدك وحك ليس كافا. ايت علامة رابت. ايد عجمه. بل
قد تقنا. انما. هذا المحل عظماء عبي بسيط. فانه ليس يوجد ناجيا
من حله يوهان تمكلا. مسيحيس قد امسكت ليرهان بعينه الذي يحق
عد. قدوس. لان ذاك ما اتحد له. ان يبين الصورة التي وجدها. ولا ان
ر من المانصد الكبر الذي صار له. فاقاوا اخاء الي من قد وجد.
ولكن فليس ما قال لانا نانا ان كيف يوجد هذا ذاك المسيح. كيف قدست
لوس. فاندش به. فليست اجند به الي يسوع. عالما. ان اذا وادق الماخذ
وتعلمه. ليس يوجد فيما بعد شرجا عنه. فقال له نانا نيل. آمن الناس
يعمن بوجد فايك. صالحه. فقال له فليس تعال وانظر. فاما ابصر يسوع
فانه. بل حاييا الي هذه. فقال له وصفه ها. سر ايلي المبقه ليس يوجد
فيه عش. فان قلت ان قال هذا القول. آمن الناس يمكن يوجد فايك
صالحه. مدح. واستعجذ اجبتك انه ما كان يجب البتة ان شئ ويدع
لان القاصد ما كانت الباط جاحد. ولا كانت موهله لندم. وتبين
لي كانت موهله المديح. وان سالت كيف ذلك. وباني حال اجبتك
ان هذا كان نصحا كتب الانبيا. اكثر من فليس. لان سمع من كنت ان المسيح

ينبغي ان يحسن من تعليمه ومن الضميمة الذي اتى كان داود النبي فيها وهذا
القول كان قد ثبت عند اليهود وقد نادى به النبي منذ اعلا الزمان
قال وانت يا بيت لحم هو ذا انت في كنفك من الهبات حقبة في
قواديه يهودا لوان ملك يخرج المقتاد الذي يخرج شعب اسرائيل
مسبح من الناصرة ارحمت وتحيه اذ لم يجد تحيو فيلسن موافقا لما هو
القول من مفرط في فهمه وورعه في حيوته لانه ما قال في الحس ما قال في
الدين ولا في الحق ملك ولا اقل لك لانني قد علمت من الانبياء ان من بيت لحم
ان يخرج المسيح وانت تقولين الناصرة فهذا اذا ليس هو ذلك كذا قال
قولنا من هذه القوال بل ذهب معه من خطا بمرمده الذي لم يزل يردد
من الناصرة تعقيد المسيح في الكثرة وهو حرب اخلاقا لئلا قد ان يكون
تخذه عاظما فجعله اذ لم يرد من غيرة شوقه الشديد التناقض في حوسل المسيح
فان افكر اننا وان كان ان نعلق فيلسن في ذكر المكان وانما كيف من ان
من القول بوجه في درجة استغبارا انه ما قال ان الجليل ليس يجب فانه
صاحبه لكنه قال ان الناصرة يمكن ان يوجد فانه صالحه وفيلسن يدكر
فما يجد انه ما اعتنا اعتنا من قد انكر قوله ولا مستعجب ذلك
لكنه ليست مريده ان يقتله الرجل موثقا لنا من يدوي تلهن حسن اسناد
اللائق الرسول ولا حل هذه الحامد قال المسيح يدناها اسرائيل الحقيقة ليس
يوجد في غنى فيصعب من ذلك ان يوجد اسرائيل كما ذناه ان هذا لم يكن
هذه الحال حاله لانه قال ان حمله قد عدم ان يكون محليا فليس يكلم لعمد
ولا لمعاد علي ان اليهود لما سولوا ان يولد المسيح فانه في بيت لحم
واسسور وانشاء قائلين وانت يا بيت لحم لست هي ساير الهبات خبير
في قواديه يهودا ان اولئك شهداء هذه القوال فلو ان يعرفون انما ان يعرفون
انتموا من وفهمهم هذه الشهادة قديين هذا ما نعرف من ان هو لكن
انا اننا

ما اننا لم تكن هذه الحال حاله لكن الحرم الذي كان قد سواه عند ابدانه
من ان المسيح ثبت حاديا اياه انه ليس يوجد من الناصرة ولما قال ان يقول
لهم دعوا الانبياء صريحا فتعبد من قريته من قريته هناك ولهم
ما اهل ان يقول له لست انا من الناصرة عبيد ما اخبرك فليس
من بيت لحم عبيد لا يعمل للمحس كلام ذلك مشكوكا فيه ولو كان
هذه نقول من هذه القوال لما كان قد خوله ولما كان كافا وتدل
على هو المسيح لان ما المانع الذي منع ان يوجد من بيت لحم لان قولنا
انما هو ذلك ولا يكون سحاه فاني اذا هذا القول وذكر القول الذي
يقول يقتاد من صريحا واظهر انه حاضر في عين مفادته بما سمعنا لان
ذلك قال من يعرفون قال له قبل ان يبعث بك فيلسن اذ كنت تحت
الجبان وبصر انسانا تابعا تنكها انه لما قال اسمها اسرائيل فثبت
ما في ربيع ولا حاضر مع قاي لكنه لمست طابا استغبارا بالعلم الاستغفار
وبعد ان يعرف قولنا هو استغفار استغفار من ان ايضا ان ربيع احياه
جاء لانه ما قال قد عرفك مد اعني سلك وبعثت خلقك وبعثك
ولما معرفت انسان تابع اياه فيما سلك لا نفي ان يترك هذا الميثاق عتي
لم يكن احد حاضر اياه لكن فيلسن قبل كان وانا اننا من خطاها في هذه القوال
علي غرارها ولهم المعنى قبل ان اذ ابرص من بعد قال هذا اسمي
حقا يعرف انه قبل ان يقرب من جيل قال المسيح هذا اقول لولا نصير
شهادته مرتبه ولهذا المعنى ذكر الوقت والمكان والشجر لانه لو كان قال
فقط قبل ان فيلسن اعطاك رايتك كان يبره بانه هو ارسله وما كان قد
قال قولنا عظيمنا فاما انما يذكر المكان الذي ثبت فيه لما سول به
فليس واسم الشجر ووقت غاطبها بالفتح تقديم وصف ذلك الميثاق من اننا
مدرا ما وضع له سبق تحوير فقط لكنه ادبه ايضا على جهته اخرجه لانه اقتاده

عليه تذكر الفاظه الذي يحتمل ما حمله نقول آمل ما هو بكني ووجهه من ذلك
 وهذا قول قتله سراً اعظم اقبال لان هذا ان قاله الا قول ما هو بكني
 ما به وابتغيه ومنه الحجة على ما قالنا ان لا يوجب الحنفية من سوق من
 من نفسه عزمه انما يوجب المصلحة المستفاد وهذه كان فعل موضع منه قد عرفنا
 التي في سره من ان ما قالنا ان كل حجة اخرى انما هي التي في ذلك
 يلام. لكنه قد قال ان ليس قد صحت به. ولكن عن ما قاله ان
 لا وما قاله ان ذلك هو عمل ذلك هو عمل ما نأه ان يوجهه من
 قلت مما سمعنا قوله انه قد يصح وقد سمعنا من ليس نقول انما يصح من قوله
 يعينه الفاعل ان يكون ما به فاقول ان قد يصح وما يعينه في ذلك من ما به
 هذا القول كان الذي انما في قوله ما قاله. وقد سألت وما قاله ان لا
 تملك له خاليه من ترتيبها من سبوق عرشه اذ هو اعترف به اعترافه
 الاول بالثقة استقصا به. وبين مخرجه بعد ذلك حسن جماعه اجاب وقال
 يا علم انت في من به. انتظر ملك سريته. اريت من صاير محي عمله من
 بهذا. فقيه يوجع بالظواهر قال ان ذلك الما مول المعطوف. اريه من
 التذاد. من هذا لا يحتمل ما حمله فافهم

الغزة العشر

في انما يحتملنا ان يحب الما ليس بمتعللنا فقط لكن بعملنا
 غيب علينا ان نخرج هذا المخرج اذ اهلنا ان عرف ابراهيم ونخرج ليس في سررتنا
 فقط لكن سبيلنا ان بين ذلك ما فعلنا باعائها وعلى السرور من هو انما
 من قد عرفنا ونعمل الطبعين هو ان يعملوا ما يريد ذلك المعروف وانما انما
 ان نعمل الاعمال التي تليق بغيره من انما قد شأهم ما يجري في المنازل
 اذا اقتل بعدنا فيها من كان تأييداً اليه كيف يعمل كلما بعد المخرج ويحظر
 اليه

الجل كان وان احتاج ان يقدم له كل ما يمكن يكون موجوداً عند فليس
 ينسحق على صنفاً شهاً تعق وحق الحاضر عند. فان دعاه داعي ولم يرسده
 ولم يعمل الاعمال التي ترضيه وتبخره فلو قال ذلك الذي ربوات
 وقتاً ما ندق فرح. محضون لما صدقه في ذمة من ذوقات المدعوين
 قد صيغت وذلك لوجه العدل الواجب اذ يحتاج ان يبرر حبه له وقدره
 باعماله ومن فقد حاشا الميخ اليها فليعلم ان نريد انما قد سرنا
 ولا نعمل عملاً من الاعمال الذي تعينه. ويزن بيت الذي فرحاً. كنه
 هذا هو عمل السرور. ونقدم له الطعام الذي يشاء ان يأكله.
 وسد فعل البهيم. وانما له لا بما هو هذا الطعام. اجتنك
 له قد قال طعامي هو ان عمل شيد من رطلتي في بيتي انما يصعد
 اذ در حايها. ونسقيه اذ كان عطشاً. ولو اعطينه قدح ما اذ
 له قتل. بل انه يحبه والعلاء من المحبوب. وان كانت صعبه
 استين عه ما يحبه عظيمه. فلا تكسل انت فقط. فان خرجت
 ودر فليس. فلن يرد لها. كنه يقتلها كاتاله ثروة جريته.
 لانه اذ هو عديم ان يكون محتاجاً. وليس اخذ الصلات بسبب حاجته
 اسما. على نعمت الواجب بجملة الخايرة. ليس بمقدر العطايا التي
 قدح اليه. لكن باختيار معطيها ونفثه. فافهم انت فقط. انك سرور
 به عند حبه اليك. وانك مجتهد في افعال كلها لاجله. وذلك فرحاً
 محضون. تأمل كيف هو تأييد اليك. وقد بدل نفسه من اجلك. وما
 يتنا بعد ذلك اذ يفيض اليك. فقد قال. يولي رسول. نحن نؤمن
 توصل اليكم. كان لها توصل اليكم بنا. فان قلت ومن يكون من
 الصور مصروعا. يبلغ في تمثيل حاله الي ان لا يحسب سبب. هذا القول
 انا قوله. واعرف ان كلاً منكم ليس بذكر هذا الحب بالفاظه وبسرورته.

لكن جردنا ان نبين ذلك ليس اقوالنا فقط . لكن فعالنا ايضا . لاننا قد
انما نتواضع اليه . وما نعمل اعمال المشتاقين . فقد القول لغو فخطك ليس عذرا
فقط . بل عند الناس ايضا . اذ كان قرارنا بكلامنا فقط . انما نجبره
ايام . بانفاننا ليس هو غير نافعا لنا فقط . لكن مع ذلك ضار بنا لاجبي
ان نقف الى ذلك الاعتراف بانفعالنا حتى نمتلك منه ايضا . ان يعرف
بنا في ذلك اليوم . اذ اياهوا اعترف بالمتحقق بحضرة ابيه . بتوبه يسوع
المسيح ربنا الذي به ومنه الخلاص . مع الروح القدس الذي هو دائما
الدهود كما ايقن

المقالة الحادية عشر

في قوله فاجاب ناثاناييل فقد وقال له يا معلم انت هو ابن الله انت
هو ملك اسرائيل له يا يسوع وقال له لا ينبغي لك ان تاتي رايك تحت
التيه . تبصر اعظم من هذه الحاسن

يا احباي عتاج الى اتمام اليوم . والى سهر جليل . في تشديد نغاب . تدمر من كلب
الاهية ما ليس محكا اذ انما يقدرون . ان يجد مرادها وغرضها عيسى . فانه
الوجود . فثا احتاج الى بحث بلخ . وفي مساوات ذممه . حتى يمكن ان يعرف
بعض الاقارب اهل بيته . معي صغير . فها قد . صلتنا اليوم ليس بظننا
لكنه مشاوير يحتاج حرصا لثوره . وحننا جريده . لان ناثاناييل لما قال استمر
ان الله قال له المسيح لا ينبغي تحت ذلك ان تاتي تحت المتبذ است
اعظم من هذه الحاسن . فان سأل سائل ما هو هذا المعنى الجواب في قوله
الذي قيلت . لان نغرس الرسول لما اعتقد به . بعد الجائنه الجربيل تقديرها وتعليم
بلخ معناه . انه هو ابن الله . فوجه تقرب . يقتل من لابي الازلي الملائكة
له . وناثاناييل لما قال القول بعينه قبل الايات . وقبل التعليم ما سمع قولاً من القول
هذا معناه . ان حاله كان حال من لم يزل قولاً . زيد مقدراً على ما يجب ان يقال
ويقدم

ويقدم اي علم منزله . فسا العلم . وذلك تقول له لعربي . وناثاناييل قال
توايحي يا اباي اهلنا وما قالها كل منهما . معي واحد بعينه . ولكن بطرس اعترف بذلك
به ان الله . يخبره الهه صادق . وناثاناييل فاعترف فذكر على انه استباح
وقال السائل . كيف يكون هذا الغرض . وانما لاهل البيت . يستن من الاقوال التي
قيلت بعد ذلك . لانه اذ قال انت هو ابن الله . استثنى بقوله انت هو ملك اسرائيل
واسمه . وليس هو ملك اسرائيل فقط . لكنه ملك المسكونه كلها . وهذه المعنى ليس
هو . فحاش هذه الجسده فقط . لكنه يستبين من الاقوال انك ليه ملك . ولا المسيح
الذي ما نزل . بطرس فيها بعد قوله . ان يكون ماتة . كانت عندك كامله . ووجبك
بني لبيتك . على ما تشاء . وفي هذا الوضع . ما عمل عملاً هذا معناه . لكنه فعل خلا
ذلك . لانه اذ كان يحمل عندك عمل ناقص . في قرقر جزراً كثير . اصل من غير .
توايحي ما بقي من اقواله . لانه قال الحق اقول لكم . ستعصرون من هذا الان
السمه . مفتوحه . وما لك الله طالعين . وناثاناييل على ابن الانسان . ابرأت
كيف يعاينك من الارض قليلاً قليلاً . ويجعله اولاً . يستجده ايضا . ناثاناييل
بسيطه . انه . لا من تخدمه الملائكة . وتطلع وتبرأ . كيف يكون هذا انساناً
هذا المعنى قاله تبصر اعظم من هذه الحاسن . واذ بين له ذلك . استثنى عذره
اللايكه . فالذي يقوله هذا هو معناه . يا ناثاناييل . اهذا التوهم عندك
نعم قد توهمت عظيماً . ولهذا السبب اعترفت اني ملك اسرائيل . الذي
قول . واذ ريت الملائكة تحديرون اليك . فهذه الاقوال الحق عندك . انما
انه سيد الملائكه . لان الملائكه صعدوا . ونزلوا اليه . كما راي ابن ملك
الحاسن . فكانت كذلك حيناً عند وقت صليبه . وحيناً في وقت قيامته . وهذا
اوان ارتقايد . وقل ذلك حين تقدموا . وخدموا . وحين بشرنا بولده لما ساءوا
الجديده في الماعلي . والاسد على اراضي . واذ جادوا اليه عند صيد تشارع
والي عند يوسف . وهذا القول قوله المان في معاني كثير . فقد قال صنفين

و

من سيق تخير - من الصنف الثالث الذي توجبه وحقق لعنه من سيق
ان القول الثاني - بعض ما اقتضاه نانا ميل برهانه وهو قوله في
بك فليس - نت تحت اوتيد وابيك - وبعضها انظر بقولها ودها
وخر وحاطي العسل جوا جوا - وفيها من ذلك وزولهم اليه - من
في حين سلبه وانعاشه وبقائه - وهو جعل هذا لعني بقوله اني
وهنا لا تقدره قبل وصوله الى غايته - لا يعرف قدره في انفسه
صعب بها في انفسه المأموله يقتل سيق تخير هذا سهل قد
ولم يكن ان نانا ميل - ما احاط به هذا الظلم جوبا - وهذا
هذا الخلل خطابه اياه - فخرنا له ان يفكر على انفسه بما قاله - وما
نشا ان يقاظر عليه اقواله كلها بفتنه لئلا يفرغ في فتره
واصلها ان توقع منها ما فيما بعد في فراغ - وهذا لعني قد
فعل لخره او ملك السموات تشبه رجلا رجع زرعنا جيده ووجاه
ذهب عدوه فزج نيامين تلك الحقة - رواه - قال النبي في البحر
الثالث ما عرس في قانا الجليل - وفي سوس ابي ليرس - وكان هناك
ابن يسوع واحوته - قد سبق قلنا ان كان معروف في الجليل اكثر من
ولذلك دعوا الى العرس - فجاء اليه - لانه ما ذكر اليه - فكد ليرس
احسانه اليه - لان لم يستكف من ان يشتمل صوته عده فاولي به
واليوم انه ما اقب او عرس عرسه - ومن كل عرسه وخطاه
فاليوم انه ما تابا ان يمشي مع الحاضر في العرس - والذين دعوا ما
استكملوا التميز الواجب من اجله - ولا دعوا على انه واحد من
عبيد ذات الاستعداد - كواحد من اكثر عبيده معروض عنهم وهذا
اللعني فقد ذكر النبي استورا اذ قال - وكانت هناك ام يسوع ونحوه
في كل عومها ودعهم - فذلك دعا يسوع ايضا - ثم عاينهم من انفسه

انه ليس عنهم غيره - فلهذا الموضع معي رسول الله - وهو من
حسب به ان قيل وهما علما من لعل انهما - لانه ما كان قد ركب
برهانه - لان النبي قال في هذه الاية جعلها يسوع ابتداء لانه
ما الجليل فان قال قيل ليس يوجد هذا التوك - دلالة فانه
من الاية - في انفسه ايات - لاجل ايداعها في قانا الجليل من جهة
تكون تكون اوله - وليس في كل حال اوله في كل مكان - لانه
ما استرح في غير ذلك لكون ايات اخر غيرها - تقول لانه لكون
تشاء فيما سلف - ان يوحنا السابق قد قال - ما كنت اعرفه لكن
يبر لال السربك هذا السجيت انما حيا فوكان قد استرح في سنة
ان - بخيبه لما كان لاسر يلو انما هو الخريف من ثم لاوس اعني في
ان - دعون بخيبه هذه اعرفه لبعده الواحد - بعد الذي كان
ان - ديد وحدهم - كنه عرف ايضا لعني في الشام - وابعده مسافة
من - على ان هذا الخطابه اجترعا في سدي ثلث سنين فقط - وبق
ما - انه ما احتاج لاجهاد ذاته - ولا هذه الثلث سنين - لانه
في سنين من السنة الاولى - اندفع خيره في كل مكان - فشرع نور في
في سنة يسيرة هذا المشرق يذره بخايبه ان اسد منر وانما عند
تبع الذين سمعوا به - فاولي والبق ان يسير وانما لو كان يسير
الخطابه وهو صبي مند سنة الاولى - وما كان اسرح ان يستريح في
هذا سلف طويلا - لا وقد كانت الايات اكايته حينئذ في انما
ايديهم غيرها - من طريق كونها صبي - وكاد يرانها اضعا وكبر
فقد الملك - لما انه ما اجترح ايديا كان صبي - لكن هذا القول
شهد به لوقا النبي - انه جلس لما كان ذا اثنا عشر سنة فيما بين

سما عا لهم . وبواله اياهم . استعربا اند عجباً . ومعجزا جز
جبت الوجب وميايب التياكس اند ما استدا ما ياتنه في الحين . منذ
سنة الاولى . لانهم كانوا قد توهوا انقلاها خالا . لانه كان
انما ليوبت بعد ومود ليوكال سنة قد توهوا فيه هذا التوهم . فقد كان
اولا بهم وايق . ان يخطوا هذا الضن لو كان ليصح اياته منذ سنة . وقد
حين كان حيا جدا . ولقد كانوا ينفقوا سر بها . قبل وقت الوجب . وقد
اذا اذ بهم الحذر له . وقد كانت افعالها به . قد انكروا بها
ومجرت . فاي بيك من اير جعل اليه انه ان يتحلل وهما عن سر له
اجبت ان ابتدا من ذلك الحين يتحلل . ومن ثم اذ بوحا ص ونجا
من انقوت . انقوت به تلايك . وقيل هذا كما باحبها به بعث . لم
اكانه في حياها . حصلت فيها توهها عظيم من لعل ابها . قال
ابها سمعت سيج ما في من لعل ابها . وحرته في كيه . ولقد كان
قلتم ما قالت هذه الما قال قلهم . وقت . بخصه بما ذكرته . وفي
ذلك الحين . كان انك اذها . ذ قد . لان قل هذا الوقت كان .
لوقد من لثرون . من هذه الجهة . ما وقت اعدا ان يقول له هذا
مفاه . مما سمعت . نوحا لاجله حاه . وانك قد تبه له . بالها
التي شهد بها . وانك قد ستقي تلاميذ حيينك . توصلت اليه . ونفسه
وان عا لهم خيرا قالت ليس عندهم خيرا . ولعمري انها المدة ان سدي
اليه اولك شه . وان جعل انها باحالا . ومزله بانها . ولعلنا
معتزها عا من انساك شمس عو لاخرته . لما قالوا له اخبر ذلك
للعالم لايتاوه . ان يستمر من عجايبه . وشربها . وهذا المعنى فاعها
هو اشد جوب سديا بقوله ما لي ذلك يا امرأه . ما كان في عا
والدليل

والدليل على انه كان يوقر والدته كثيرا . اسبح لوقا البشوي
. ان ويصفه كيف كان خاضعا لوالديه . واسبح هذا البشير
رحنا . القائل كيف اعتنا به في اوان سلبه بعينه . لان في الوتر
. لا يقاتنا والدينا . ولا يقطعونا عن لاعمال . التي رضى الله
. واعتنا اياهم . وحضو عناهم . لارضا ضروريا . ومن لا يعمل
. العمل فخطو يكون عظيم . فاذا ضلوا ضاه سحرنا قد فاته
. ولم يقطعونا عن الاعمال الروحانية . فليس قبلونا منهم حيا
. وهذا المعنى نجابها ماها هذا الجواب . وقد قال ايضا
. عا اخر . من هي امي ومن هم اخوتي . لان ما كان يصلح بعد
. من عا تشريفا . لعلها اذ كانت قد طلقت به . طلقت
. حسب عادت المميات الما لوقه . ان تخرج على هذه الجهة بكل
. ما . وقد كان واجبا عليها ان تكمده . على انه سبها وتجد
. فلن هذا السبب اجابها حينئذ هذا الجواب . لانهم لم
. بيت حال كانت حاله . فالتعب كذا . والمجمل وقت حوله . وبما هم
. قد من الاستماع منه . وتعليمه مذفق لهم . فعبرت هي في
. الوعد من خاطبه . فربك ان يتحلل عن وعقد الناس وقتهم .
. وان تحاطبه على انزاده . وما استجارت ان تحي اليه داخل المحل لكيها
. اريد ان يتحلل الي خارج فقط . فلن هذا السبب قال امي
. امي واخوتي . ليس شائما والدته . ابعد هذا الوهم عنك . فلي
. مانعا اياها اعظم المنافع . وما تركها ان توه في اوهاما دليلا .
. وليس كان اهتم بالناس الاخرين . وعمل على ما على حيز جعل بهم لري
. الوجب من لعل . فاولي به وايق انهم بامه . لان قد كان واجبا عليها

الطريقه القديمه المحسوده . طريقه حاضره في هذه الجمله نعلم علمائنا
 ان حاجه بنا في كل موضع . ما به ايماننا . والى العيشه الشارقه البسه
 فان اضلك هذا الحاله . فليخلصنا فقطه . والعربى ان اليهود شاسيه
 قد استحبوا في كل مكان . الى مدي كثير من زمان . وسيمو ما يذرو .
 ما انهم مع ذلك ما تفرق عن اسماء . اما ان يرسله عيشتهم واسمايه .
 في كل مكان .

العط الحاربه والعشرون

في اننا نحتاج لخلاصنا الى اسماء . وبجئته تقوم . وان اقلنا كادونا
 هذه الطريقه طريقههم ليس كافيا لخلصنا
 فلا تفرقونا فاحرق . عطيه بشر في المسبب الذي ناسب لنا . لكن لو كان
 لنا الجده عيون من جلا عيونهم . ليس بنا نحن ونحتمده حتى نفوقهم
 فنزلهما لعنا . انما ما نريد في خدمه المسانفه دفعنا من جرحهم
 غيرنا . ان هذا المسبب يكون قلوبنا اشد من غيرها . اذا كاس اما ان
 وقد كنا مثل الفضله شاسيا لنا . فلا تبا يدعي هذه الجمله شاسيه
 نحن الما قول اقوالنا . لا تقاربي او تانيين كثيرين . قد اقتداهم الي
 امانتنا . وما انهم ان يصيروا سجين . انما الى شاسيه . والى الجده
 وانهم . وقالوا ان مسج اهلنا وبعثي الى الذين سلبوا . وساكيزهم سجين
 فاقول انما احدهم . بانقيا حظه . وهذا الذي يصير اليك منه . لا هذا
 النسب بهل خلاصا . لانك ما استنه كثرت اهلك . وما كيتنا . ولا هذا
 الى الحق . وايضا اناس غير هادوي . يكونون موشين . وهم متواينون في
 عيشتهم وطريقهم . اذا استجبوا الي الصيده . يقدمون هذا الاحتجاج
 بعينه .

بعينه . قائلين انك اتى وحدي . واما الجداوي كانوا شهداء بالدين .
 يذري في الفضيله جلا . فاقول اننا لاحدهم . هذا القول يوجب عيشتهم
 حبه حوصنا . لانك ولد اناس هذا حالهم في فضيلتهم . وقد علمت ان
 قد درست ان تكون موهله لاصلك . وسبع النبي ماذا يقول بعد ستر
 وحرف في امره . وقد قال المسح ايضا . ابولهيتم بولكم تبهم ليس
 وزح . وفي كل مكان . فقد قدست فضائل الجداوي . التي كرها .
 لم يسزل مداح لهم فقطه . لكن ما قد اوردت بدلا . من تلبس لهم
 فاه قد عرفنا هذه الاماره . فيمنى لنا ان يرحل كل واحد منكم الى
 او من اهلنا . حتى لا نخرج نفوسنا باطلا . بامال توكل بها على الجدين
 حينئذ . اننا لطينا وخدعا باطلا . حتى لا يعمل الناس على هذا
 ولا سنا من بعده . لان الحق قال . ليس في الجحيم من يعرف الحق . فينبغي
 ان سناوب ما هنا . حتى يتفق لنا تحصيل النعم الصالحه الدهريه . التي
 فليس لنا كلنا ان نملكها بغيره . بنا يوسع المسح وقطفه الذي معه لايده
 المخرج الروح القدس الى اباد الدهور كلها امين .

المقاله الشائيه والعشرين

في قوله حاجب . ولك اسمها الامراه ما بعد دق
 ان كلامه يحوي تعبا . وهذا المعنى لما ارفعه بوس الرسول . قال القسوس
 المنظم وقوم حلو ما ينبغي للولع ان يهولوا الكرمه مضغه . وحق
 بذلك كثيرا . الذين يتعبون في كلامهم وتعليمهم . اما هذا التعبا فتم

ما يكون ان تعلموه جميعاً وثقلاً . لانكم اذا رفعتموا القول الذي تسمعون
 انتم ترفضونه قد سمعتم ما تسمعونها بانها لكم . فقد حصل المتعب قليل جداً .
 لموضع تعبنا بالافلا حزننا . وانا اصغيتهم لما نزلوه ومضت ثمار ذلك عندنا .
 فما نشعر بحس الاعراق . لاننا نرى القول من قلوبنا . ما نترك شئاً .
 ان يتبين لنا . فمن شدة الحيرة نشتم او نبتسو . نشاط ديننا . ولا ينبغي .
 ولا نصبر ولا نصدق ولا نؤمن . فانه اذا تمردنا . حتى ندين حقوقكم بحسد . ونعكس
 بامال قلوبنا . ونفكر في سبائكم . فلا نكل في تعبنا في هذه
 الحيلة . فقد حضرنا اليوم بطونكم غير . وهو ان يسمع لما قد
 ليس غدهم سخر . قالوا ليس بالي ذلك يا امراء . ما قد حاربنا .
 وانا قال هذا القول . عمل ما قالتم . هذا القول بعد في معنى .
 ليس بدون القول . اول . فانا نسمعنا الى المسيح العجيب .
 عليه هذه الهمة الى ذلك . فانه هذا القول ما قاله في هذا الموضع .
 فكذلك قد قاله في كل موضع . لاننا بشر قد قال لهم ما استضاء ان
 يضبطهم . لانه ما كان قد قد جازيهم . وقد قال ايضا في مواضع
 يذنبه اليه . لاننا كما جازيهم . وقد قال ايضا قديحان . فلو انتم
 ولما قالوا يقول لنا . ما هو هذا القول . لا يوحى هذا المعنى .
 يتكرر هذا القول فيها . وقد ورد عليها ولحذا . فما هو هذا القول .
 ليس المسيح منوعاً تحت ضرورة الاوقات . ولا قال ما حان في وقتي بعد راسد
 اوقات اوليت كون . ذلك . وهو الخلق والوقاات . وبدن الطرقات بين
 فلهذا نقول ما هو المعنى الذي ذكره غامضاً . فاقول لك انما قال ذلك
 مريراً ان يبين هذا المعنى . انه ما يعمل كانت اعماله . في وقتي بعد راسد
 لها . وليس على الا كافة اعماله معاً . ولا ازمع ان يكون فيها تعبير
 تخليها .

تخليها . وزوال ترتيبها . ان لم يعاينها كلها في اوقات لا يقدر .
 في هذه الولادة والقباع . ولذا يند كل ما معاً . وتامل هذا المعنى .
 حسان تكون . اما انها ما تكونت كلها معاً . ووجه ايضا . ان تكون لسان
 مرتبة . الا انه ما لونهما معاً . فوجبه يحكم على حسن الناس موتهم .
 ويكون قياضته . اما ان الغرض فيما بين موتهم وقامتهم طول المدي . وكان
 ما تعني الشريعة . اما انها ما اعطيت هي في العمة في وقت واحد معاً .
 على تمام دور في وقت من اوقات لا يقدر به . ووجهه هو اذا ما كان حلاً
 في مودة الزمان . لكنت هو وضع للزمان ترتيبها . اذ هو كان اليها .
 . المعنى قالها ما حان في وقتي بعد . ثم قاله هذا هو معناه . انه ما كان
 ونما عند الكثيرين . وما حوكم في تلاميذ كانه . لكن يذنب في حقه . وليس
 سده . وما حقه احد اخر . واليها يقال . ان لا يذنب عرفا . على ما
 . يكون يعرفا . ولا امة ولا اخوته . لاننا بعد عجائب كثير . قال هذا البشير .
 . القول في ذكر الموت . اذ لا اخوته كانوا قد امنوا به . بل والذين
 . من ما كانوا قد عرفوا . لانهم لو كانوا عرفوا كانوا هم قد قد علموا .
 في غير وقت . حتى يجرهم اليه . ولهذا المعنى قال . ما حان في وقتي بعد .
 هذا هو . لست بعد الحاضرين معروفا . ولا قد عرفوا . مع ذلك ان .
 خرا . اتوكم بم شعرون . فذلك اولاً . لان ليس وقت ان اسع سلك
 في هذه الوسائل . لانكم ابي . فبعد ان الحجة تنهيه . لاننا نجابا
 لخاصين اليه ذلك . ان يقدر له ما لوقي . ولست محتاجا الى ما لوقي .
 . لكن حتى يقبلوا هم الحجة كما يند . بنحو كثير اليها . لو انتم قد عرفوا .
 . انه قد حصل محتاجا . مقبها انفق له ان يال مطلوبه . ويمتد
 المنه ليد كثير . ومن لم يحسن بحاجة حسا . فليس من شأنها ان يحسن

بالاحسان الواصل اليه حاشية . فان استغفر مستغفرا . فلم اذا قال ما حان وقوفه
واستغفر من ذلك . ثم عن اناث اليه . اجيبا . فعل فلك يري من
كثرا . حتى يكون اتعال ذلك عند الذين يعاندون . ويقفون ضد حامله
نشان برهاننا كافي . يعين لهم تدليس داخل تحت زمان . فكيف اذا من
الوقت الوجوب قد حان . عمل ما عمل . وبعد ذلك فعل العجيبه سرا
امد حتى لا يقف فان . انه يوادها عيسى . حتى لا يحمل وليه . ومن
جزل عدهم حاضرون . ومنها جابت الخدم اليه . لانه قال المكذبه
يسمونها ان ناخذ خنزرا بيتين . ونفسه للكلمات . ثم انما
الحق . لما احشتم الحامها وتابيتها شيئا قد قال هذا القول مع
نبي اسلمت اليه . لعلم التي كتبت من بيت سري . فانه مع ذلك
بعد ان قال هذا القول شيئا بيت امره . فلهذه المبره تعلم . ما
ولو كنا قد عدنا ان نكون مستحقين . فستعير . واقنا بتهابنا واجابا
سوهلين لاحد . ميلوبيا . فاهذا المعنى تابيتها امه . وبوقوع كنها
قلبه الخدم اليه . حتى يصير الموالع اناس كثيرين . واستشككنا
قالت . اعلموا ما يقول لكم . لانها عرفت ان استغفاء من ذلك مكاف
من ضعف . من استغفاء . اغا كان وليتنا به المغموم ومن الالاس
به انه يطرح ذاته عليهم . على بسيط ذات الخيارات . قلنا لك
قدمه الخدام اليه . وكان هناك ست جوار يحرقه . برسم قصير اليه
يعني ميكائيل اولئك . فقال لهم يسوع املاو الجرار ماء . فملوا
اليه اعلا . فما قال البشير رسم تطهير اليهود . على بسيط ذات
القول . لكنه قال ذلك . لكيلا يوهنهم من الحفا ارباء فكان
تبقى فيها رددي في باطنها . ثم لما صب الماء فيها وامتنع من
خمر

حار رقيقا . فلهذا السبب قال برسم تطهير اليهود . موقفا انك الما
ما كانت في وقت من الزمان اوعيد للفرس . لان اذ بلغ فلسطين هو خالي من الماء
وليس يوجد في مواضع كثيرة . منهم عيوننا وينابيع فكانوا علالون ولما
حارهم ماء . لكيلا يحاضرون في عيون الماء . اذا صاروا . جبين
ان يجوزون حال تطهيرهم بقرهم . ولعل قايلا يقول . وما غرضه
انما ما اجترح العجيبه . قل ان تملأ الجرار فقامت تكون عجيب وانظر
ذلك ابدعه . مما ليس موجودا جوهرا بذاته . يكون عجيبا من حاله
وجوده اليك في اخرى . فتجيبه ان العجيبه على هذه المبره
ما كان يقف عند الكثرين انها ما قد . ولهذا الفرق يقطع رينا في الكثر
الاقوات جسامه عجيبه طوعا . حتى يصير مقوله اكثر اقتباسا لانه
يقول . ولم لم تحضر هو الماء . ويظهر بعد ذلك خمره . للمند
عن اليه الخدام ان يجيبوا الماء . فنقول له . لا جل هذه العجيبه
وكي يحوي الذين انتقوا بايمانهم . شهودا بالعجيبه الكامله . شهد
والعجيبه الصابره ما كانت خيالا . ان لو اريح ناس ان يتواخوا ويجدد
لا قدر الخدام . ان يقولوا لهم نحو اسبقا الماء . ونحن ادعينا الجرار
وسع ما قد قلنا . بعكس ذلك الفنون . التي اخرجت فيما بعد في ايسند
لان قد يوجد اقواما يقولون . ان خالق العالم هواخر . وليست البرايا
المخلوقة اعماله . لكنها اعمال الخالق لغرضه الله . فابكم جوهرا
المخلصين واحتمهم . وعلى هذه المبره يعمل اكثر عجيبه . من الجوهرا المخلص
لان حالها لو كان ضد له . لما كان استعمل الجوهرا القريب من ابدع
لايضاح مقدرة . فقد اظهر ان انه هو الذي عمل الماء في الكثر في
المطر اصولها الى خمر . وما يتكون في فعبه النعم . بعد مدة طويلة ان

ف

ما

الخمر على يد العرس بغيره . ولما اوتوا الجرار قال لهم . اغترفوا الماء وجئوا
 اليه صاحب خرافة العرس فقدموا اليه . فلما ذاق صاحب خرافات العرس
 الماء اوجز . وما عرف من اوجزه . بل الخدم قد عرفوا ذلك . وهم ان
 يستقروا الماء . صوت صاحب خرافة العرس الختن وقال له . كل
 يقدم اول الخمر الخبيث . واذا اسكور يقدم جدير الخمر الا فيمن ائله .
 ونسب حقت من جدير الخمر . وفي هذا النوع . يتبع من ستم .
 ويقولون . ان جماعة الناس الحاضر هناك . كانوا قد سكر . ورس
 الذين هم من زواجهم كان منقذاه ولم يقدروا به . ان يحصل له من الخمر
 المذاق . ولا يميز اذ قال الذي فعلت خبيث . وقد وصل اليه اذ
 العبيد ان كانت هل هو ماء اوجز . ولا يميز من كان قد سكر .
 وكان صاحب خرافة العرس بعينه . اما ان يفرحهم هذا قد استبان معروفا عليه
 كثيرا . ومع ذلك قد دفع لبيس ففرحهم هذه . وقد ما قال ان الله ما هم
 الذين لموا هذا الحكم في خمر . الخمر من الماء . لكنه قال ان صاحب خرافة
 العرس المسيق . هو الذي قال هذا القول . الذي ما كان بعد قد اذ
 ذواقه . لانكم تعرفتم هذا لبيس . ان المؤمن عبيدته الولايم الخمر
 صفتها . انك يكون مستيق من سكر من ماء الحاضر . ما يكون غلا
 واحدا . ان يوتوا كل صف هناك في رقبته ورتبه . لهذا الخمر استيق
 الخاصة المستيقه . هذه في التواضع لبيس . انك اريد . لا تاكل
 ناولوا الخمر للذين . لكنه قال جيبوا الخمر الى صاحب خرافة العرس . فذا
 الماء الصاير خرا . وما عرف من اوجزه . بل الخدم قد عرفوا . قال صوت
 الخرافة العرس الختن . ولعلك تولد فلم موت الخدم . لان يهذه
 الجبهه . كانت العبيد قد اكننت . اجبتك ان ولا يوج بعينه اعلن الجب
 الصاير

الصاير . لكنه شأ ان تعرفوا اياته . سكون قليلا قليلا . فلو كان
 لبيس تهريخه . لما كانت الخدم صدقوا لما اذا عوا هذه الخبر
 من الفسح ان يتحقق عنهم . انهم قد صدقوا . اذ شهدوا بالخبر
 ان يهذه الخمر الخبايا . ان يكون حفيظ غذا ناس ليرين . اذ اناس
 هم بالخبر قد عرفوا صحتها ووجوها . لانهم ما ارموا ان يصدقوا انما
 ان . ويكونوا فعل انهم . ولا كانت فيهم كفايه لذلك . لهذا الخمر
 هذه العبيد طبع الحاضر . لكنه ائلهما القادر ان يربها الخمر
 ما معرفتها انما بعد . للزمان المتانف . لا واحد وضع ياتيه
 ان هذه الايه . ان تكون صادقه . وجين اعتراف ان يثني ان العاقل للملك
 البشير ان هذه العبيد كانت ابيس وجها . لا لال هذه الايه
 ما استيق ذلك العاقل . لا ان كان قد عرفها . وهذا المعنى قد
 . ووجها وقال الى انما الجليل . في المكان الذي فيه صنع الماء
 . وما صير خمر ابيس . كان صير خمر فابق الجود . لان
 في السج هذه الخاصة خاصتها تصير ابيس حسانا . وانفصل من الاضاف
 في لونه في الطبيعة بكثير . فكل هذه الجبهه من الخمر في الناس الاخرين
 عنو . من جدهم عوج . انهم ذلك العضو افضل من لا عضوا العبيد
 العاقل . واليه ان الماء الصاير خمر كان خمر فابق الجود .
 قد شهد بحقيقته . ليس الخدم وحدهم . لكن قد شهد بذلك
 معهم الحق وصاحب خرافات العرس . واليه ان الخمر
 صير خمر . سيشهد بحقيقته الذي استقوا الماء . فلهذه الجبهه وان
 كانت العبيد ما استعلت في ذلك الحين . اما انهم ما انساخ لهم
 ان يمتوا عنها الى الغايه . فكل هذه الجبهه سبق الخمر من الخمر

ف

المتانت شهادات لازمة ضرورية . لانه حائر الخدام شهودا . جود
الماء خرا . وامتلك الخنز . و صاحب عرسه شاهدين باق الخنز الذي
ابده المصح خرا جيدا فابقا . وقد كان وليجا على ان يجيب الخنز
ويقول قولا عند كون المدايح . اما ان البشير عند اسرعه ابداعه ايات
الزم ضروره من هذا القول سلك هذه الماده فقط . اذا ما روي
لان لغرض اللازم القوي . كان ان يعرف انه جعل الماء خرا . ومن
خرا فابقا جيدا . وما استعراستين . بما قاله الخنز لصاحب عرسه
عرسه . خبر اضربا . ما يصفون كثير من اياته . كانت فيما سلك
اغصص باناه فلما عمدا بها الزمان طلة افصح فهو را . حين داعها
الذي عرفوها عند ابتدائها بالبع الاستعما . في وصفها .

العهدة الثانية والعشرون طعن على التهمة بقولهم

فيوجد ابدع الماء خرا . وليس يملك حينه . والمان عند معالته لغتازن
اناس رخو . تطله . لان قد يوجد اناس لا فوق بينهم وبين المساء
باردين . بسد العنة خرين . ما يشقوني وقت من اوقاتهم
وقولا . فيبينا ان ندم الي ربنا الذين هذه الحال عالم . حتى
يحيل اختيارهم الى كلفة الخمر حقولا يغفل اختيارهم ايضا . اذ كهم
يستقون الكفة القابعد . ويصيرون للسرور عللا لذواتهم
ولاخرين غيرهم . وان استخبرت ومنهم هولاء الباردين . لبيتك
هم هولاء اللبائين الى احوال هذا العمر السائلة . الذين ما يفكرون
على النعم في هذه الدنيا . للعاشقون شرق الدنيا واقدارها . لان
هذه

هذه الصان كلها هي مواجباريه . ليست بحمة من الجهات ثابتة . بل
تدفعه . ويما على انذارها بحرية كثيرة . لان الغنى اليوم يكون غدا فقرا .
و ما هو اليوم . بما يري يتقدمه . ويخلفه . وبكره . ولديه كثيرين
حيثا . قال ما سكر الحسبي في يوم التالي . اذا اباح غين كاريها ذلك
الاباح غير كاريها . فانتك الخال . والمستم ايضا . التفرق في امثلا .
دام مزق طيه بالاطمعد . ليس يتطع ان يغفل المنه الحاصل له
ما . اليوم ولعد . لكنه اذا استفرغ ذلك القدر . يهبط
سا ان يستمد غدا اخر . فلا فرق بينه وبين ما قبله بجاريه في
وي . وكما ان الجربة الاولى من السيل . اذا عبرت هنالك .
فعد جريت اخرى ايضا . فكذلك عري حال بساتنا . اذا اوزر
سا القشا القدر الاول . تحتاج الى غدا اخر ايضا . فطبيعة اقسام
ستنا هذه الحال احما . ليس يخصها ان تنف ثابتة . ولا في وقت من
واتها . لكنها تجري . وتندفع منجبد دائما . وليس يوجد هذا في
سهم الحوادث الجارية المتدفع فقط . لكن يتبادر وراينا حواء كثير .
لان ارتفاعه في شق جريته يجرد من جهنا عنصر قوته . ويحسب عدس
نفسا احاد شجاعها . وليس من عادة جريات مدد وانها را لشدة .
انما كل شوطي . وتجعلها مخطوطة تحتها . يهذه المثال . من التشديد شيئا
يسبب لهم والتفكر . وعالم عاقتا كلها . وتبكيها بايسر مرهم . وان
جيت الى ليارستان . وقطن . وان سات يتخذ على المقام كلها . الى
اقلها شرف من تلك الحمة . لان المايه الحقيق السادجه هي ام العدة .
ولقد المعريسيها قتيان الما في هذا الموسم اذا اسوها . ان اعتبارا الشيع عاقت
لان معام خايبا من الشيع يعاقب . وقالوا ايضا ان لاخذ من الطعام بقدر الحاجة

مولد اللحم . فان كل تغير الغذاء هو ام اللحم . فواضح بين ان الشح والامثلا
من الطعام . هو ام المرض والسقم . ويحل امرنا تنوق على صناعات اطباء
لان من امثلا . تولد اوجاع الرطب . وتقل الراس . وكلول البصر . ووجع
اليد . ووصف الرعد . واليرقان . والحيات الطويلة الصعبة . ومرض
اخرى اكثر من هذه بكثير . ومن عايتها . ان تولد ليس من اعتد . بفطسه وحده
لكنها من شانها ان تكون من الشر . في الاكل . والامثلا من الطعام . وان ميت
ايقروا من نفسنا النائية . من هذه الجبهه . فسيجد استكثار نفسه تولد
سها العلف . والحق السوداء . والكسل والفسق . واللبق وروال اعلم
من هذه الجبهه . تملك ابدلها . مضرة النفس . التي تعدي من وراء هذه
الصنفه صعبا . ليت هذا افضل من الخير . اذ صعبها وحوش كثير . انا
اصف لكم القوم والكاسر البق يخلو منها الذي يثابون القوم والشر .
مع انه ليس محيا او صحيحا طبا . بل ساصير الطوبى كذا طاهر . في راس
ولحد . وذلك انهم ما يدورون طعام هذه المايدع الموطه نفقتا ونفقتا
بلده . ولا في وقت من اوقاتهم . لانهم اعوان الطعام وتقتروا هرام الفصح
فذلك هو ايضا ام اللذ . والامثلا من الطعام . كما انه ام المرض
كذلك هو نوبع الكراهية واصلها . لان ايما يوجد الشح قلن يوجد
هناك شهوة واذا لم توجد شهوة . فليفت توجد في وقت من اوقات
لك . فلهذا السبب ليس مستغبا انا نجد القفر او فرقا . من نورس
واتم صعد فقطه لكن اعجب من ذلك . انا فضاء فهم مستمر في السرور
اكثر منهم . واذا تفهمنا هذه الماوكها . فيقولنا انهم من السقم والسقم
ليس من السقم في الوايد فقط . انهم يسلطوا انهم من السقم في اخر كده . انهم
السقم في الدنيا . وسعاف من ذلك السقم باللذ من المايدع الزايله
وتنقسم

وتنقسم على جزئي النبي ربنا . لانه قارتهم . ولك فيعطيك وسائل قبلك .
واكي نستمتع بالغم الصالح المتطوع . والنبي هاهنا . بنعمه ربنا
يسقطه الذي يسد وسعه لا يبد . الجدل مع روح القدس . من قديم
له آراء . لدهور حلهما امين

المقالة الثالثة والعشرين

في تولد هذه الجبهه عليها يسوع في قانا الجليل وهو ابتداء اميات
او ليس حال يوثرا يثا شديدا . ويشترى كثيرا . ويخرجها من بابها
حلاسا . فيبقى لا يتفق ونسحق . ويخرج من كل ناحية غارقه علينا بولع
س . وما اذ من يدنا جبهه صفي . يصير فينا هذا . تولد في راسنا
ور . تولد كلنا قليلا قليلا . فالحكم يوجد فينا اقام حلاسا . فلا
نستحق له . نيدر في الدروب الصغار لنا . بل السبق فيخرجنا الجاهل
مننا اذنا سنا من هذه الرد للمعين . لانه ان كانا فيهم حرا
هد قدروا . حتى يهلك نفسنا . فانه لم نورد عن اجتهادنا عدلا حرمه
من سلاصنا . سيكون ذلك من عبادتنا . واسلمه الي غايتها . فانه
قول ماقتها عيسى عليه السلام . كذا في قلبها . لا يوحى في ان لا يكون
هد اديب قد ردت في وسط الكبيد . فانه وقوا ليس لهما عفا عذرا
ومضا . بعه سقطينا . اذا اقطعنا من ربه . ونساع بونتها . وما يانه
الحديث عليها . لان لو كانت الجبهه عيسى . ولها ما على جسدنا . لما
كان غلا مستعدنا ان عرف بالمعاليات التي هن الحال حالها . ولاننا
عدينا ان يكونوا تولد . يحسبها ان تقبل الفرح فيها . فتاج الحاسر
ربطه كثير . حتى يحسن كلنا فانه . بل ان نعرف عار احداثنا لانه لا يعرف

روح الانسان الذي فيه . لا تكلنا يا حبيب جميع سامعيه . وقد وضع روا
للتحسين اليه شاعا . وكل واحد من سامعيه يتخذ له ان يستمد ما يلايم مرشد .
فانا ما قد دعوت الرضي . ولا قد دعوت المصحا المداين . فلقد البعثت من كلام
ملايم للامر فكلنا . اذ اكلت استخار من قلبه احيانا . وازم النعم لحيانا .
واسمين لسق لحيانا . واطم ايضا لصدقته ورحمة مدحا . وعصاة تم اذنا ايضا
مدحا كل فضيلة من الفضائل الاخر . التي تحكمها الناس . يا شولشا اولا اشعل انوارا
في مذلات واه واحدا . فيكلمهم في مذلاتهم مرضا اخره اكلهم قد استقمكم
ارما اخر . فبهذا البهية لولا الجمع هاهنا وضعا لما طنت انه صديقا
لا راجدا . ان ليعمل كلاجي جريلا في صور . واذ الجمع منكم ترويدا في لون . فكل
تقديرها . يوجد بها على وجه القياس . او يكون تليق بيننا قائلنا انونا
فعلا بغير واجب . لا تكلنا سيجد على كل حال حاجته عندنا طمنا جميع سامعيه
ولهذا العجب يوجد في الكتاب اذ لم يلفظ به . بل الصور والاضاف . انما غابا
في معاني كثيرة . لانه ينفذ في ضيعة الناس المعامد الثابتة . ولما تم الضرورة
ان يوجد في لغة هذا القدر قدرها . اذ النسر طربا . واطم تكلما في حياتهم
فاد اظرونا ووتنا شها فلنسمع بعد ذلك الاما ذل المظيد . وتسمع تبيز حانع .
تفحص اقوال . التي قرئت اليوم اياها . وان صالت وماج . اجبتك . هذه
الاية من مراميع في قانا الخليل . وهو يرا ابا انه . قد طنت فيما ملتب
ان الناس انما لم يست هذه اوله . ولهم قالوا . وكان ليعترجا قانا الخليل . فها
الذي رجعت بها اوله . لان المير قال انه اجدها في قانا الخليل ابتدا اياته .
فانما ففقت في المستقما عن هذه الاما . فكل رجعت فاسلف ان بعد
اصلي اخذ ابتدا اياته . وما اترج بحبه قبل اصلي اخذ . فانت كانت هذه
الاية . وان كانت غيرها . قد مرة اوله لايته الكاينه بعد اصلي اخذ . فانت
اطن

اطن انه يكون ضروريا انما راجدا . ان ليراه لك . ثم قال البشير . وانما يحرك .
وانما ان يقول كيف وباية حالي انما يحرك . سوا ليس اننا كثرين . شاهدوا المايد
الكاينه . الما لظام والمثمن وصاحب خزانة عريه . فكيف انما يحرك . وهو لا
جزا فريدا . من اهل زمانه . فنقول له . وان كان انما يحرك . ولكن كلنا
نرموا ان يسوع هذا العجب الخيرا . سون هذه العجيبة الى اذ . وما قد نبت .
والدليل على ان ليس جميع الماظرين . عرفوا في ذلك اليوم . فذلك واضع من اقوال
انما يتلوا هذا . لان البشير قال وانما يحرك . استثنى بقوله . وليس به
تلايك . انما استجبى قبل هذه الاية . انما استن اجتراف المايات كان حليلا
فرويا . وجعل ضر عند الخليل حنا ظم . لما خذ من المايات الكاينه فخر اينا .
لا هو لا نرموا ان يرونا اسم على ايماننا . وان يسوع الى ما يحركه اصفاء بلغا .
ولم صار معرفا خلا من اياته . لانه حصل في نفوس سامعيه تليما كافي
وسوع عجيبة . حتى يصقوا الى ما يحركه بحبه ناسبه لنفوسهم التي
قد ارتاضت سافنا . وهذه السب . قال المبشرون في جرات كثيرة .
ولما انما يحركه . اند ما حل ايد بسبب غياوة الناس المقيمين هناك . وكر
انه بعد ذلك انما يحركه ناعوم . هو واده وتلايك . ولشو اهاكا ليس
ايما كيقو . وسابل ان ياكنا . ولما جا الى كفر ناعوم مع امه . لانه ما حل
فانك ولا عجيبة . وهذه . ولا كان القاطن في تلك المدينة من المصيرين ايامه
نهم كانوا من المفسدين رجعا . وهذا المعنى قد اوضحه المصحح . ان قال وت
ياكر ناعوم . المرتفع الى السماء . ست طين الى الخيم . ولم جا الى هناك .
فجسده على ما يلوح بظني . لانه اعترم بعد من يسوع . ان بعد الى كفر ناعوم .
فلما ذهب الى هناك . معقولا يستصحب معه في كل مكان امه واخوته .
فلما مضى الى هناك . فقام مع يسوع لاجل كرم امه . ثم ما رجا ناعوم ايد .

بعد ان اعاد الله اليه منزهة . فلذلك ثابا البشير . انه صعد الى اورشليم
ليس بعد ايام كثيرة . لانه صطح . اذ اقبل الفصح بايام يسوع . وانما كانت
فماذا عمل في حين صعد الى اورشليم . احناك اقبل عملا مخلوقا كبراه
كانه اخرج من الهيكل اوليك المتاجرون والمصارف وباني الحمام وباعقوهم
المقدس هناك هذا العمل . وقد قال مشير اخر . انه اذا افرهم قال لهم .
لا تجعلوا بيت ابي مقار للهيكل . وهذا المشير يقال . لا تجعلوا بيت
ابي متاجرين . فاما لا اقوال ايضا . وبها احدهم صاحبه . لكنهما اوتوا الى
عمل هذا العمل فقتلوا . ووالفعلين سكتاها ساهلا في وقت . حد
بعينه . لكن لهما ففعل في باري اذسرع . والآخر ففعل عند مجيئه . وانه
يعينه . ولذلك استعمل ينيق قوله . شد لدهاء دعا الهيكل مقار . وكل
هذا العمل الذي اتي الله اليه . واستعمل انهار ماوفر القدس . فلهذا طمعه
وجب ان يكون هذا العمل بعد ثابته . وسائل من سألناه . وانه عمل المسيح هذا
ادخل يعبده . واستعمل على اوليك الساعه . بته هذا سلعها . وهذا العمل كما
انه عمل في حرة من الحيات . مع انه قد شتم فبا بعد . وتلبوه . ودعون ساعها
ومجنوا . لانه ما اكنفي ما قال فقط . لكه سادل قلنا . راجعهم بعد هذه
الحال . واليه هو فلما احس قيا بعد . في اناس اخرين مشوق . وتوحش عليه
معهم . وبين كان واجبا ان يتبروا عليه لانهما اياهم . ما استعملوا بعد
هذه العزيمة . لانهم ما شتموا ولا استهزوا . لكنهم قالوا له ما الهيد التي تروا
اياها ما تدعمل هذا الاحمال . املتت ففانم حدهم . وكه افاضهم لسانه
الى اناس اخرين اكلوا عتيافنا . فقال لحيانا انهم صيرون الهيكل مقار للهيكل
موظف . لا لادان ليق كانت تباع هناك كانت سرقه وشتمه . استغنام
وانهم قد ايسروا من اسبياد الذي لم تكون لهم . وقال لحيانا انهم قد جعلوا
بيت

بيت متاجره . من فحنا تاجروا من الخالية من نخل . فلم عمل هذا العمل . فنجيبه
لانه استمر ان شفي في يوم السبت . امرضاه . فانه يعمل انما لا تناسب هذه
دوستيه كثيره . وهي القنونه . ففهم انها تاجروا لشريعتهم . وكلي لا يظن
انه ضد الله . وقد جازا يعملون الاعمال معاذا لا يبه . منع في هذا الوجه
تلايا لتوهم هذا . سادس اخر عتيق . هذا سلعها . من اجل الهيكل . ما كان
تسمح اليه ان يضاد . سيد الهيكل المتزخرفه . فقد كانت منونه المولد
انها عاشر على فواض الشرف فيها كتابه . ان يبعث شامه ففقره الشرف .
وبت انه ما جاز شترعا ما يضافه التزديه . واذ كان طبعيا قدع تلك
الاسم . ففهم في لقان . من جهة انها ما كانت معروفة عند كل عمل ذلك
اسم . ففهم قويا في سرك كثير فغير حيتير . واذ حضروا ففهم كاسم
من عمل هذا العمل . وكان عتيق حيت التور في الغطره . وكان ناس كثير
من حضروا . لان العيد كان قريبا . لانه ما اخرهم على سبط ذات اخرتهم
به . ففهم ذلك من ايدهم . ولله ففهم . ففهم اياهم من هذا
العمل ان يقولوا . ان من التي ذاته في شدايد الحطره . من عمل من عتيق
الهيكل . ما تهاون سيد الهيكل . لانه لو كان فعل هذا لافقال . ما يها . لقد
كان راجعا ان يبعدهم فقط . لما ان تبوته في شدايد الحطره . الذي سكا
يسوع . وبذلك ذاته لا عتيق سبوه . بين جبرل ففهم . وانما رتبه
على ذاته ففهم . جمع من ناس متاجرين . ملوا عتيق كثير شامتا
عصر اياهم . ما كان فعل من ايا . لكه ففهم ففهم ان يقاسي كاهن اللواب .
لا لحن ففهم الهيكل الذي لا يبه . ولهذا السبب ارفع موافقه اياه
ليس انقاله اليه ففهم فقط . لكه بينها ايضا باقواله التي قالها . ففهم
ما قال لا تجعلوا البيت المقدس . لكه قال . لا تصيرون بيت ابي . ففهم

يلتصقوا به . وما اعتاقوا عليه . لانهم قوهن يقول هذا القول . يوسيد
فاحمل القول . كله ما تكلم هذا القول اقمه حيا حين امره بزمانه .
مريضا ان يبره ذلك المعنى . معنى معادته اياه . حينئذ اعتاقوا عليه
واسمع ما قاله اوليك . ما اياه التي ترونها . لانك فعل هذه الاعمال . وانا
اقول زحاما ليجعل الوصل الي غايته . هناك يحتاج اليه حتى تكلف
الافعال الكافية بغرض ربي . ويحطون اليك من حري جزل تقدم . مع
اشتماله غير من اجل اليك هذا تاثيرها . اما كان علامة للنفس عليه
لان من هذه الجهة استبان الجبل خافهم . لان البشير زعم ان لا يذبح
حينئذ ان هذا مكتوب ان يغرق ليترك كل شيء . وما يدركوا اوليك اليهود
البنون . لكنهم قالوا ما المايه التي تريها . ان توجعوا مع ذلك لما صنع
ربهم المتفجع عنهم . واتلوا بهمة الوال ان يجمعوا ربي لان يستأنس
اليه ان يستجيب ويتصرف ما فعله . فلهذا السبب ما حوهم ايده ان كانوا
بعد قد تقدموا واستأخروا هذه المستأخدة بغيرها . فاجابهم لم يعل خيت
المثري لم يمسسه . وليس يعطى ايه . اية يونان النبي . الا انه في ذلك الجيت
خاصهم استند للفتاب والذبح . وانما جابهم باخضه . ومن هذا العمل
لازل زوال حسنهم الوصل الي غايته . دون سابق الذي لم يوافق . واعطاهم اياه
ما كان يرجع عن الذي لم يوافق فيها . ولم يكن قد عرف سرهم . انها خبيثه
غامشه وقيهم متفقه وغلا . وتامل انت سواهم بعينه . من اي رويده كان
مملوا . لان قد كان وجبا عليهم ان يفتنوا حرسه وغيره قد قد كانوا لا يتألم
ليخبروا من ربي اعتنا هذا ما فعله . لكنهم شكوا الذي قال انهم قد اعتنا
ان

ان يقولوا في الهيكل . وما امكنهم ان يطلبوا شجرتهم . اولم يروا ابيه
فان سالت فماذا قال لهم المسيح . اجبتك انه قال لهم حلوا هذا الهيكل
في ثلث ايام اقيمه . فمعاذ الله ان يحكم اوليا كثير فلهذا ما تكونوا
عنه الذين يسمعونها حينئذ . وتكونوا وافقه عند كذاين فيما بعد . وانما
ولم يعمل هذا العمل . استك . ليصح انه قد تقدم نفوس من على الزمان
خو رث الحادثه فيما بعد . انما خرج تمام ميقوق تحيين الي الموت وهذا
قد حدث في بؤته هك . لان البشير قال . ومن قام من بين الموتى
- قد ذكرنا لايده انه قال هذا القول . وسبقوا الكتاب . ونقول ان
قاله يسوع . وبين قول هذا القول . قد تحيين الناس اخرون . وقالوا ماذا
كان معنى قوله هذا . وقد رتب اناس اخرين قائلين . فيسته واريه ايسنه
وهذا الهيكل . اقيمه انت في ثلثه ايام . فقولهم انه يعني في ثلثه
. يروى بسنه مؤرخين بذلك ببيانهم الخبير . لان بيانهم الاول كحل
في مذبح عشرون بسنه . ولتقابل ان يقول فلاجل اي غرض ما حل قوله
لقاموس . وقال لت اقول من هذا الهيكل . لكنني نقول ذلك عن مجيدي
فحيث ان البشير اذ كانت بشارته اخيرا يترجم ما قبل . وهو صمت
عن ذلك حينئذ . وانما صمت حينئذ لانه قال ذلك . لما كانوا قد
اقول . لان تلاميذه ان كانوا لم يكن فيهم كفايه . ولا عرفوا كيف يعرفون
ما قد فعل لهم . لم يوافق كان اولاهم وايق . انهم لم يفتنوا . مع ان قال
لانهم لم يوافق من بين الموتى . حينئذ . ذكروا وعقدوا قوله وكان
انهم كانوا قد انتسب لهم عاهلا متباين . احدها معوق فاته . والمعي
اعظم من هذا . وهو ان السك في ارضه اله . تذكر خذين تلاميها . ذكرنا
غامضا بقوله حلوا هذا الهيكل . وانا في ثلثه ايام اقيمه . وهذا

المعنى فقد ذلوه بولس الرسول . انه ليس علامه صغيره للاهوته . لما قال
هذا القول لارواحهم محدود في قدرته . روح القدس . مرقية يسوع
المسيح من بين الموات . ولما قال ان يقول . ولم يعظمهم حين دناها . في
قولهم . هذا القول اياه بقوله احبنا . فاذنعتهم ايم انسان . حينه يرون
ابن اناهو . وحيثا ما يدع اياكم ايه ايمه يونان . وقد قال هذا
في ثلثة ايام ايمه . فحينه لان هذا القول التوكل قول . هو يدعون
يرفعه ان ليس انسانا مادحا . وهو اقدار ان يعظمه لافرعى موت . و
ينفق اقتضاه الطول سدا . وحره المستعجب . هذا القول للبع سرخ
فلهذا المعنى قال حينئذ تعرفون . ويكونوا سالوه حتى . لاجابهم . فتمه
استجواب المكونه . حينئذ تعرفون اني عملت هذه الاعمال . لاني
لا . ورجلس لله . ولما قال قول فله ما قال لهم . ريت ايات حرج
ايها . لا يطل ما قد حدثت حديثا روبا . لكه وعلهم ان يعينه به
اجبتك . لانه لو كان قال لهم ذلك القول . سكار قد اغاضهم به . وروى
ياهم . ان يعين الحكيل اذاهم بقصه . ادهشهم كثيرا . لما انه مع ذلك ما قال
هم في هذا المعنى قولا . لانه لم يثبتهم . انه يقول قولا قد عدم ان يكون مصرا
ولا استخاروا . يستخرونه . فلهم اعرضوا عن قوله . على انه مستعجبهم
ولو كانوا ما لكن عقله صيحا . ولو كان علامه قد طر حيشه عديم عديا
تصدقه . لما كانوا حين لفتح ايات ليرى . قد قدروا واستخرون . وكانوا
وكانوا حينئذ قد سالوه ان يحل لهم اشتباهه عليهم . لكنهم كانوا فاقدين الفهم
فما افعلت الاعماله ما قال لهم . وبعضهم سمعوا اقواله بمره حينه
فلهذا المعنى عليهم المسيح . كلاما غامضا معناه . لكن ذلك ذلك المعنى هو الذي
كيف ما عرف تلاميذه انه يحب ان يعظم من بين الموات . وذلك على حبه رايه
لانهم

لانهم كانوا بعد قد اهلوا النعمه الروح . ولهذا السبب قد سمعوا سماعا
تسلا اقواله في القياض . وما هي اشته منها قولا واحدا . لكنهم فكروا
في آياتهم . ما معنى قوله هذا ولعربك القول الذي قيل . فكانت شعرا بابها
وفهم يقتدر مقتدر ان يعظم ذاته عن هذه نعمه . ولهذا المعنى اشهر بمرس
به لم يعرف ذكر القياض عرفا . قال احسانك يا سيدي . والمسيح قيل على قايته
شعره ذلك كسفا يسا . حتى لا يروا بوا من يوزنك من كلامه . ان لم يصديق
ه . لاجل ان قوله كان بدينا محزا جدا . وما كانوا بعد يكلمهم ان يعرفوا
عومرته . واضحه . لان ما انكروا ان افعاله الذي بعد باعالمه . وقد كان
حين . ان يسكنوا في اقول التي قيلت باعالمه . ولهذا المعنى ذلك كلامه
به انك تليعه ان يوجد عجوب اعما . وحين ساق المثلث الاقوال التي قالها
حق . حينئذ خولهم بعد ذلك قد تم القاعد . ونعمه الروح حرجلا
عديها . حتى انهم استندوا على عقله العديم كلاما . لانه قال ذلك
يدركهم جميع ما قلته لكم . لان الذي في ليلة واحد فقط اقبوا المتيحيا
سه . وتهايدوا وقالوا انهم ما يصرون . ولا عرفوا . كيف يدوروا ما علمه
وتظم به عجي فرح في كافة الزمان السابق لهم معه . لولا انهم تمتوا
بنعمه من الروح كثير . فان قلت فان كانوا اسلموا ان يسعوا من الروح . فما كانت
حججهم الى معاجزة المسيح وما توقعوا ان يفلحوا الاقوال التي قالها
سجك ان الروح ما علمهم . لكنه اذ كرمهم بما سبق المسيح فقال لهم ولعربك
ان ساعلم اليه تذكروا ما قيل لهم . ما اقول اني مجد المسيح زيادة يسوع
ولي الاقوال تكون بمافهمه الله استطاعة نعمة الروح عليه كثيره . ومنه
العومر فاسعه وتكون بها اخيرا امتساك الموهبه بغيره فليس لهم انهم
افهموا عيسه بن مريم وحده كثير . واتعابا عظيمه وتفاكرا على هذه الحياه
لانهم

الحاضر . وما اعتسبوا المخطوط الانسان شيئا البتة . لكنهم مبارروا اعلا
سها طربا وكانت صورتهم صورة تعابروا الى اعالي باعالمهم وروى
الى السمايين . وبها استكروا نعمة الروح التي قد فأت وصفها

العضد الثالث والعشرون في الصدقة

فبينما ان غائر هولاء الاقفلين . ولا نطقين حايضنا . لكن ينبغي لنا
ان نعظمها لله برون بمدقتنا ورحمتنا . فليدرك الجبهة بحسبك مو
هذه النار . فيجب علينا ان نحم من ردفنا زيت الرحمة ما دما في هذه
الدنيا . لاننا اذا ذهبنا الى هناك ليس نجد لنا ابتياع هذا الزيت
ولا يمكننا تحميله من تحت اخرى . الا بيد الفقرا . فسينا ان نحمده
ما دما ها هنا بعبء ثبره . ان شيئا ندخل اليه خفتنا . ونحس ان نعمل
ذلك . سنلبث بلا زعم الغرور خارج خلد . لان متعنا عينا
ستمنا جدا . وبوكا قد لحقنا اعمالا مالحه جزيلة عديها . ان نملك
خلوا من الصدقة والرحمة . وما الى ذلك الماء . فليدرك المسك
حايضا ان نطهر صدقتنا ورحمتنا . بتوسعه كثير حتى تستمع بالنعم الصلة
النافذة ان يسبح بوصفها . التي فليفق لنا كلنا امتلاكها . نعمة يسوع
المسيح رفا وتعلمه الذي معه لا يبد المحدث الروح القدس الى ابد
الدوام كائنا امين

المقال الرابع والعشرون

في قوله وحيث كان في اورشليم في عيد الفصح اسر به فاسر لثيوس
ان الناس في ذلك الحين كان بعضهم جاخبين في الضلالة . وبعضهم مشاكين
المحق

المحق ولكن طائفة من هولاء كانوا اذا اتهموا بالحق من يسوع . يترجموه
يقا . وهولاء قد ذكروهم ليسع فكر غاشقا . وشتمهم . تربرج . ليست يوسعه
في اعلا الارض . يكتبها حاوية اصولها عند مسخ الارض . وقال لهم فقلون
سريعا . وهولاء قد اذعنهم ان اليسر ههنا . اذ قال هذا لقل . ان ربنا
من كان في اورشليم . في عيد الفصح اسر به . فاسر لثيوس . ان ربنا
في عديها . ان يسوع ما وثق بهم عبي ذقة . ونعير كين . وليك الملايكة
هنا في استقنا في ايمانهم . وهم الذين ما تقدموا اليه . من فلان اما قد فقط
خدمهم بتأدروا اليه من رحمة تعليمه . لان الاميات استعدت الذين كانوا
كفتم عقولهم عنهم . وبنوايته اجتهدت اليه الذين كانوا في لفق
صح قاسا من يراهم . فجميع الذين استعدهم تعلمه هولاء كانوا اتيت عرس
من الذين اجتد بهم اياته . وقد طربهم ليسع . فقال . فيقولون الذين سا
عرو في اسواحي . لدايل حيلة وهولاء كانوا اخا امين . فيوضح القول
تايه هذا . لانه قال الا ان يسوع ما وثق بهم عبي ذقة . وان سالت
دام ذلك . اجبتك الشبر . لانه هو قد عرف الخفايا كلها . ولانه لم يكن
محتاجا الى ان يشهد عنه شاهد للانسان . لانه هو قد عرف ما في الانسان .
وما يقوله هذا هو معناه انه ما مضى الى العاقبة الباهية من حاسهم .
عند غوصه في قلوبهم بايائنها . ودخوله فيهم ففهمهم . ومعرفة حاسهم
بوقتيه فمواثق بهم . ككتبت بتلاسد كالمين . ولا فوف بهم الزا
وينه طربا كما فوفنها لميلا الذين قد صاروا تلاميذ تحقيق . وللمعانة
العارفة ما في قلوب الناس . في خاصة الملوك . الذي ابدع قلوبهم على
انفرادهم . لانهم قد قالوا انت تعرف قلوبنا وحدك . ما لصاح الى مشهور
حتى يعرف سر جرة خلايقه في هذه الجسة ما وثق بهم من تحت امانتهم الوقيده

لوقم كانوا ارسا ديعرون لا ايشيا نعاون ولا ايشيا المتانقة من ام
اربعون لوقم يرس لهم فاعطى . متروحينهم بعد من سيرة كارة او سارحو
من انقاص ويوسوا اليهم . واليه يستعدون خالوا . لانه يوحنا لم يات
التي ينجون او اعطاهم مفرقه بيده . وقد روي ان ناس من هذه الخرافات لم
ما يكون اسم الامانة سرعين لتقرب . واما ان كان هذا السبب انهم
الذي ينجون . لكن يوحنا منهم اكثر سريره . وكما انهم ينجون على الاصح
على سيف . وهم انما نطق ما صدقوا له . ولذلك يفعل الامانة
اسمع ما قاله المسيح للايدي . لتدعوا لهم ايضا بيديهم التي تاتيهم . ولما
كانوا سالتهم من حيث . ولما ذلك . الاجابة . اني لست اعم كل ما سمعت
من ابي . وهذا المرفق تحول . لهم بودايات . ما ساروا بها . لانهم ما يملكون
مخفياته . فالتاس للامانة اذا كانت للتخمين في ذلك الحين . وان
لمن الامانة . قد يوجد اناسا طاليس قابلين . لهم لا تغير ايات . فاقول
لاحدكم . ان كنت موثقا على ما يجب ان يكون الموص . وان كنت تحب
كما يجب ان يجب . فما تحتاج في ايات . لان هذه الامانة انما ينجون
الذي قد عدوا ان يكونوا موثقين . ولعلك تقول فكيف ما اعطاه الي
اليهود ايات . فاجيبك قد اعطوها اكثر من غيرهم . وليس كان يوحنا
طوبها في كان . وما احدثها . قد لك لانهم طوبها ليس لتخمينها بها
من زوال تصديقهم . لكنهم انما انفسها يعقوا بها حيث هم اكثر حقيقة
ثم قال البشير وكان اشيا من الفريسيين . اسمه يهوذا بن صرطيا اليهود
هذا جاء اليه يسوع للا . وهذا ينجون في الاوسط من هذه البشارة . شيئا
من اجل ليس احتياجا . لانه قال ان شريعتنا ما حكم على احد ان لم نسمع منه
اولا

اولا . وقد استعجب اليهود كلامه . وقالوا اسال واعرف . ان ينجون ليس
يقام منها نبي . وبعد الصليب اينما هم اهتماما كثيرا فتنطجد
سده . ووقته . ان البشير قال . وما تودون من الذي كان جاء اليه من
يلا . وحاجب فيها علوطا من مرق . وصبر غوايت مثل داما فقد تود
ليلا . ليس كما كان وجبا له . ولا يميز واجب . لكن الضعف
لهم . ان كان بعد سقوط عليهم . وهذا السبب يلا . خاشا من يحيى
اليه سار . ولكن الامانة المتكلمة من الناس ما بعد من هذه الحجة
ولا يجد . ولا اعلم قلوبهم لكنه فاعطاه يدعه كثير . ونفع له اسرا
له جدا . بلطف غاش من المعنى . وقد نفع مع ذلك معناه . ومركب
هذا الاسان قدما موهلا . لان يسوع باستار كثير اكثر من الذين
نفعوا بسببهم . لان ذلك لم يحتاج على اعتدوا . وهذا قد كان
ستوجبا للوم . فقد . ليس لهم جزيل يقدر . فان قلت وكيف
ما قال البشير من اجله . فولا هذا معناه اجبتك قد قال في مرق اخر ان
التي من ارسا قد اسوا به . وانك بسبب اليهود ما اعترفوا
لكيلا يسيرون يهودين من مجرمهم . وقد قال هاهنا كلما اعتد به
محرمين في الليل قولا ستوتر . وانما قاله عن ايات هذا ليس . اجبتك
قوله . نعم قد روي انك من عند الله حيثما . لان هذه الامانة
التي فعلها . ليس قد روي احد ان فعلها . ان لم يكن الله معه . فيقوله
يقوم اسفل ايضا ما كان من اجله بعد تمييز اسانيا . ويخاطبه خطا
يقال قد وصف نبي . ليس تصور من اياته تصور عطيا . ساند قال قد
عرفنا انك من عند الله حيثما فعلنا . ولانا خاطبه . وما راك اذا جيت
للا ليعطى القابل اقوال الله . مجيا ستوتر المحدث من هناك . وما راك

تعالى بهما هو ان يسوع ما قبل له قولا من هذه الاقوال ولا يوحده. لا يوحده
 قال في مدحه انه ما يكثر نفسه وضوحه ولا يفتي قتل مدحه. وقد
 ايضا ليس يباحث ولا يصح. وقد قال هو عن قوله. ما حيت لا يوحده العالم
 لكن يوحده لا يوحده العالم. قال ما يوحده احد ان يعمل هذه الايات. ان يوحده
 الله معه. هذا يتوهم ليس يحكمه كلاما. ما شرفه. يدعو مدح هوهم
 ايضا اذ قال. ان يعمل ما يعمل من هذه الايات ساعدا محتاجا الى عز
 واسمع ما قال له المسيح. وان في افراط تحدث. انه استمع ان يقول له
 اني كنت احتاج الي من من موعود اخرين. لكني اعمل ايات كل ما استع
 لا يوحده من خالص الله. وبالقدر كلها بعينها التي لوالدي. واستمع عاخلا
 ان يقول هذا القول. لانه سعاد من ساعده. لا يوحده واما قوله
 ان ان الذين المحرومين عليه عند المسيح انما كان ليس يوحده عاخلا وتبته عاخلا
 المثال. شرفه. ان يوحده ما عمل عاخلا سعاد لا يوحده. ولهذا السب
 يستبين في جهات كثير. متدلا في الفاضل. وليست حاله هذه الحال
 في اعماله التي علمها. لانه اذا اجترح عجائبه. يعلمها كلها سلطانا.
 تنساقا قال انما قدس. وبما جاريه. ينبغي. واما يدك فقد قدرت ان
 خطاياك. واصلت وانهم. واسمك يوحده وذهب الي منزلك. ولما تول
 ايسا الشيطان لم يوحده اخرج منه. وبما يوحده يوحده ايمانك. ان يقول
 لهم قال شيا قولا له الرب محتاجا اليه. وايوم تن يوحده المزمون. وقد
 سمعتم ما قبل لقدس. لا تقبل. وانا اقول لكم. من يوحده يوحده ما خلا.
 سيكون ملائكا بالحكم عليه. وانا لاري ما جعلكم صاوين الناس. وفي
 كل كان بعد تامله ما جودا معه كثيرا. وما نكته نكته في افعاله التي علمها
 لا يوحده كان يوحدها. لان قواله التي علمها. لو كانت لم تخرج الي فعلها. ولم
 يتبع

تبع ليعلمه يوحده ما امر لا يوحده لقال من اولك يقول الله امره كان لا يوحده
 فاذا قد خرجت الي الفعل. لتحقيق الغاية من الايات التي علمها. قد صمتم كما هيست
 وقد. لكنهم دفعتا شيا في اقواله. يوحده وقا حتمه ان يوحدها. لا يوحدها.
 وعرضت يتوهم ليس لان ما كان كلاما عاليا بمعنى ظاهر. وساعده من قائله
 مدح غامض العي. اذ علمه انه هو كثر. مذاقه. لانها عجايبه. لان
 له. والله كاملا. ساعدا. لانه. ليس جارا يا حامد عديمه ان يكون تامه
 لكن ساعدا ان يصير كيف امثال. هذا التعليم بعينه قال ذلك. يا ساعدا
 مدحا انك من عند الله حيثما معلن. وان ايات التي علمها ليس يوحدها
 يوحدها. ان لم يكن الله معه. فوهم انه قد قال قولا عظيمه اذ قال يسوع
 هذه الاقوال. قتال ما قاله المسيح له. اذ اراد الله ما قدسك. ولا يوحده
 ده يوحدها الوليد. ولا قدسك لذي يوحدها. لكن قل في مكان
 حاسح ملكه هو. وكل من يقول هذه الاقوال غير ايضا. وبين ايضا ان
 معتقد في الوحيد هذا الراي. ما قد اطلع على معرفه صادقه. اذ قال له
 الذي خلق قولك. ان لم يولد الوعد من فوق. ليس يوحدها يوحدها
 الله. وهذا معناه. هو ان لم يولد اخت من فوق وتسلم استقصا المعنا
 في. ستظل في مكان خارج. وتكون بعيدا من ملك السموات. لانه ما قال
 له هذا القول واضحا. حتى يعمل كلاما بعد عنه من ان يكون مستقلا.
 ولم يعتد به اعتقادا ظاهرا. لكنه قال قولا. قد علم ان يكون محذورا
 وهو ان لم يولد وسعد فتايب بقوله. انك ان اترأت انت. وان
 تراي من كان من الناس فترك هذا المزي في. فوهم كان خارج الكفوت
 وما قاله لم يكن قال هذه الاقوال مريدا ان يوحده هذا الراي. كما وهذا الجواب
 عديا ان يكون يلايم الاقوال التي علمها ذلك. ولو كان يهود سمعوا هذه

دات

العظة الرابعة والعشرين

في ان لا تسبحتم عن قول الرب بافكارنا لكن نصدقها في تقويم عيشتنا
 ما قد عرفنا هذه المعاني . فلا نتمس بافكارنا ما يقال في الله . ولا نسوق به
 اننا شيه من هذا الذي على المشيا الذي عدنا . ولا نطرح حياتنا ضرور
 سبعا . لكن سبينا ان نهمها محورا . معدن اباها على ما ذكره المكتبة
 ان سركا من عيشنا اننا ليس سبينا . ومع ذلك فليس يحيد معلوم . ويقال
 مقابله واسله الى غايته . قد سمعت . ن له . ولا قد صدق ما سمعت . ولا
 كيد ولد . ولا نطرح لاجل هذا ولودته . فان هذه او هام قلنا عفا فله
 فلن كان هذا الرجل ارفع ولاده . ليس تلك الولاد . المتع ومنها . مكره
 الولاد . التي هي لخدمه . فاذ ما توهم بها توهمنا . فلوهم بها توهمنا .
 ارضيا . فاعلم فله هذه السب . وارتاب حابر . فالتدري يحشون عن تلك
 الولاد . الرهيبه هذا . ما قد عني او هام كلنا والعقول . والمقول .
 وينشون عنها . لكم تعذيب يكونون مشوحين . لان ليس بشيا على معنى تشبه
 يسمع ظلاما رديا . مثل فكرنا في قلوبنا لا نرى كلنا يقول له ولم يستجروا
 يستجروا من العلو . لولا العلو . الذي من فكرنا يحوي حماه كثير . فلهذا
 لاجله تا ما سله الى اياه . من بعده حتى اذا ربيت الحما . اسفل نبتع الى فوق
 ما كان نقيتا من كونا . ويخطى بالعلو الى هنالك . وهذا اما ليس الى الجرا
 فسنا حيله الغرم . وان دفنا عيشه تنومه . وان قد يوجد ويكون سبعا
 مسود . ليس من استجبات قد فاته وقت وقته . ان يعلم سر سبنا . ويميز
 ولها السب قال بولس الرسول . لاهل ببيت قورنثيه . ببيتكم بسا
 وما اطيعكم طاعة . لانكم بعد ما امكلمكم ان عد . بل ولا اقتدرتم ان ان
 تسلموا

تسبحوا ابعاء . انكم بعد لمحبون انتم . لانه قال ان يوجد فيكم صوف
 الحلك ولحد وانفعال الراي . الستم لمحبون انتم . وفي رساله ايضا
 يد لغير انتم . وفي حبات كيون يعبر يا صرا واصفا . وجود علة الى الحب
 ان ليس المتعبد يا صرا هو اها . ما قد صدقنا تعان فكرنا عيشنا حليدا
 لكي جالها يكون حال . عينا قد كدنا الرشد . فكدت غيثا . هي
 صعب الامر في ثرا . فسيلا ان تقي ورتنا . ونستحي ايضا المعينه . ولا
 نرى في موزن . وقد عرفتم ما هي حيلة المشواك . وان لم نصدنا نحر
 لانه قد ما سمعتم المسيح يفتام هذا العرش من وخطعه . وثوته باسم
 س . وذلك عويجت اوصاب . فاما ان تلك المشواك عديده ان يوجد
 ستم . فلهذا اهتمامنا اليها وخايعه وثوتنا . وشيئا المشواك تروق الذي
 ان لا مسوتنا . وهو حله ما ان المشواك تشتت بها التماسرنا . وهي موزنة
 س . فلهذا احوال الدنيا . وكما يستحق في المشواك . وموزنا في وقتنا
 فلهذا يستحق في حذرة القنا الاوصاف المدقوله . لكن سبينا ان نقش عنها
 س . الروح . حتى تين المشواك بها . وتهرب اوصاف . لكي نغول العلو
 س . وبعد تقيتها وتنصيرها . نصيرها اعيان الروحانيه . ولنفسها رتونه
 ارحمه لعل تترتها . لفرسة الحنيه . اكون سائر الفروس . النفس دائما
 المين . والفاويه الميعة المصنعة . فالصدق والرحمة تحوي هذا الحورق
 ولحن الذوق استقوها من رت خاتم . ففرسة الصدق والاموه بحسبها
 اذا حالي ما عديا فلهذا يكون قد وقتت شين تميز قهر اياها غايد
 اعيان نفسه . جاعله قوتها اكثر تايد . ان املكها هذه نصبة الميعة
 اياها فسندرا ان توي ختنا نجاهر . وان نذكر الى حله من الذي ندين
 لاكلنا وشاهد . نعمة ربنا موع الميع . ونقطه الذي بعد لابه الميعة

تقبل ولادة العبيد فقال يا فتوى من انما قولنا ولادة اخرى من
بالك تجيب قوله الى ارس . ما عليك في ان تخرج هذا الفعل . على صريح
الطبيعه . هذا المولد هو اطلاقاً من محافل الطلق . ان هذه حالها . لس
يملك فلان شاعيه ويستم لولده يدع ولده . فله انما يشاء لولده
لوجها فقط . وقد انفصل عنها بالعلم . ابعد ذلك من العلم الشاعيه
فاننا اوردنا الى الدنيا . ولادة اخرى . وانما اوردنا الناس على غير اخر . قد
حاصل حالاً استغنى من الوضع . لوي حلفت الانسان الا من لا يولد من
ما ما لا يجوز لافق . لكن الاما . توجب ملكه اشاعيه بعد ان لعنه من الارض
وما . ايضا . لكن اريد من جلد من ما . وروح . فان سال سائل . كيف حله
من ما . فاننا السجين وكيف حيله من يرضي . وكيف تقسم اليه الى اجزاء مخلده
كيف الموضع صوته مفرد . لانه كما اربنا وحدها . والجزء المتكونه بها
تكونه محتانداً صانداً . من ان تكونت عظام الانسان واعصابه وشعره يانداً
وعروقه . من راعيته واطرافه الحليه . وغضاريفه ومفاصله
ولكنه وحدها وفوايه . من ان تكون جلد ودمه وبلغمه وسفاته وخرقه
من انفعال الجبرل تقدرها . من ان تولد المتانوه . لا ينجت هذه
لست اجزاء ارض . ولا اجزاء طين . وكيف المرفأ اذا اقتلت الزور شتها
وجسمنا اذا قبل البؤر بعثها . كيف المرفأ تقدر البؤر البؤر
ينما وجسمنا تقدر هذه البؤر . وليس هو بعندها . المرفأ تقبل
الماء فعمله خراً . وسما يقبل المرفأ فعمله ماء . هذه المضافه هي لست
اقدرا ان ينفذ بلكي . من ان تحقق بها من الارض . ان الارض تمامه وجسمنا
لهذه المضافه المتكونه . انما انما يقدر في وحده واماني . قبل ان يولد
فانكر المضاف المتكونه كل يوم . المرفأ تحتاج اليه قصدينا وامانه . فاما
المتان

المتان وسما اكثر من هذه المرفأ روحانيه شها . اوليها وايق
ان يحتاج امانه وتصدقاً . وكما ان المرفأ لحايه من نفس العاده
- بون محركه . حين ايديت بارادته له جرح . تكونت شهاينه
صوب الجبرل عدها . فلذلك اذا حضر الروح في ما تكون
سرمه هذه المفعول ليدفعه . الفايقه على فكرها كلها . فلا
انما ما تبصر هذه المفعول تتركها . كذلك مع ذلك تصدق
تلك فقط . وان يوجد فك شيئاً غير جسمك . واجمع فما
حاده من هذه المضاف . لكن من شال اخر . من هذا المتان
- خيايا من جسم اعني شال نفسا . فلهذه المعنى استوره له .
ان ذلك الرجل قد حصل آتت تغييراً . بل وضع له شال اخر
من جوفه فافتت امر جسم بالليله وهذا هو حركة الارواح
تد اولاً من الماء . الذي هو العظم من الارض . والتمس الارواح
را نه في ما تبدل وضع الارض استغنى . وكان الفعل كله لخالق
ملك وضع الماء استغنى . والفعل كله هو لغة الروح .
في ذلك اسير صار الانسان ذات روحيه . والمرفأ صار روح
خبييه . فانعرف اذا عظيم . لان نفسا ما تحول من ما غيرها
حياته والروح ليس عيا هو فقط . لكن تحول اضاف اخر حياتها .
لان الرسل على هذه الجبره اعطوا امواتا . وفي ذلك الحين لما تكونت
الخلق خلق الانسان الخيرا . والمرفأ فاعادت بخلاف ذلك . لان
الانسان المليلد يحق قبل المليلد المليلد . وهذا الانسان بولد
اولاً وبعد ذلك يحال شكل الدنيا . وكما انه في المليلد جيله كماله .

فلذلك يحفظه لمن تأما . وفي ذلك الحين . قال نصنع له معينا
وهاهنا لما قال تولا هذا معناه . ان من قد خلد نعمة الرب اياك
معين يحتاج غيرة . وموقد صبره عند السبع . ليت غدا يجز
فيما بعد . وفي ذلك الحين ابدع انسان صورة الله . والاول بعد
بالله يعينه . في ذلك حين مر ان يورث في اسمك وجز
والان قد اصبح مقدمة خبيثا للتاجد الى عباد السماوات . في ذلك
الحين اعطاه ان يورث من سلا . والاول قد فتح السماوات . في ذلك الحين
خاف في اليوم . لادس . ما اربع الف سنة . واول ابدع
لجوع المود . حين خلق النور . في سادس ابدع . فوج من هذه
ان الافعال المفعول كانت افعال افعال . وفريق طابقت
غايته . لم يزلت اموالي حلة ادم . كانت من ارض . ووجع المود
كانت فلعنه بعد اذاعه هو . وابدع هاتيل بعد يدع المود
من نزع . لما اتنا مع ذلك ما تقدر ان تفعل الى معرفت يدع
وحسد هذه المباحات . ولا ملنا بغير مبالاة هذه المباحات
المكونة . هي نالتنا . فليست فستة بعض المود عن الولاد
المفعول . انما المود . اتي به خلا من هذه المباحات فليست
يكثر . وناب بالخير . في هذه الولاد . الداية الجعية .
وعند تولا هذه الولاد . يتت بها ملايكه . ما يساع لهم ان ينفوا حال
ابدع هذا الجعس ليدع . لديم يقفون هالك فقط . وما يعاون
شيئا . لهذا يعاينوا افعالها . التي عليها كلها المود
والوجع . فليست ان تتحقق قصية افعالها . فان قصية اصدف
من

من امرنا . لا يصبرنا امرنا ان يعلد في كل مكان . وقضت دما
من ان تسقط . فيقول لنا . فون بها . فاه في استخراج المود
. ان يورث فيجب ان يكون قولها في طبيعة المود
. انما تصدقه . فان سالت وما هي هذه القصية اصدف
. في هذا العمل المفعول هو ولاده . فان قول على وليت ذلك
من بقية افعال المود . التي هي بها المود . ووجع
. ومانا ايضا سائل . وما نلنا الجاهل . في هذه الولاد
. ان ناله من . وما كان الحاجة في المود لادع الانسان
. لان ليل على اند قدك . فليست ان يبدع المود
. واضح في سائر المباحات . فلا تتشون . والليل على
حاجة المود . في هذه الولاد . فليست . قد سلت
عفا عنها . اذا صدر المود في ذلك الوقت . قبل الماء . على
لربوس واعايد . ما وقف نظرس المود هذه . لكان اول
لما مزلت في ضروري . وليس فضل المود . وقد اوجع ذلك
. انما . ان يورث ان تمنع مانع الماء . ان لا يصحح هولاء المود
الذين قد اخذوا المود . فليست كما قد اخذوا . وسوف
اصف لكم ما هي الحاجة للمود . فليست لكم السر المستور . ان قد
يوجد لهذا المعنى اوصافا كثيرة . اكثر من غيرها . فليست انما
فانا اصف لكم المود صفتا من اوصاف الكس . وان سالت ما هو هذا
اصفك ان في هذا المود فعل وتتم . ولا يلا المود على . فليست
دفع . واما انه . وحياء . وقيامه . وهذا كلها تكون في المود

لما كنا اذا غطينا رؤسنا في الماء . كما كنا نقطسها في قبر من القبرين من
الانساء العتيق اسفل ويقترق كله الى الغايه ثم اذا رفعنا رؤسنا
يطلع المساء الجديد ايضا . وكما ان سهلا علينا ان نصطبغ في الماء ونز
نرفع رؤسنا . فكذلك سهلا عند الله ان يرفع الانسان العتيق .
وان يظهر انسانا جديدا . وانما يعبر هذا الفعل ثلاثه مرات
لكي تعلم ان قدره الحب والمحب والروح القدس . تتم هذه الافعال
كلها . والدليل على ان ما له به . ليس هو حارسا . اسمع بولس
الرسول يوشع قائلا . قد دفنا معه المعموديه في موته . وقال
ايضا . قد صلبه انسانا العتيق . وقال ايضا قد حزننا مع
معه في شابهت موته . والمعموديه فاقطعت حبلها . ليس
المصلوب ايضا يسمي معموديه . لانه قال عز قوله لا ينجي زبدني .
اما الصعد التي اصطبغنا انا . فخطيئنا . وقال ايضا قد حوت
معه اصطبغنا ما قد عرفوها انتم . وكما اننا نحن بايس مزم قطع
في السماء ونرفع منه رؤسنا فذلك هو بايس مزم لما مات
قام حينئذ . وايضا ما يقال انه قام سهلا من اعطاسنا وانما
وان كان قد است التثنيه ايام لتدبير سر من اسرار

الغفران العشري

في ان انصرفنا من الدنيا خائبا ان يكون سعورنا الى جهنم يذهب ونكون
مالك نصايل قد احبنا جزا اعددها وهو صادق
فاذا قد اهلنا لاسرار هذا مقدار حسنها . فلنظهر عيشه موهبه
للزوجه

للزوجه . وحرقه فاضله . والذين ما اهلوا بعد حوجه المعموديه .
فيعبر كل عمل . حتى يواووا لها . حتى يصير جسد واحد . حتى يصير
احد . لاننا ما منا منفصلين من هذه الزوجه . فلو كان المنفصل
يوت . كونا نلوك . كونا انك . كونا من كان من مناسبك .
ليس هو بعد نسيا خالسا . اذا انفصله الجانسه العاويه منها .
ويمنعتا اذا اخنا الجسد الطين . اذا كانا لنا شطين في الجسد
رجالي . اي روح فتدرك من مناسبه القوي . اذا كانا غيبا
في سماتك . لان الموعوظ عرب من يوت . لانه لم يملك رايه
منه . ليقبحوا ابا هو بعينه . بين تلك مدينه هي مدينه ذاك
عسا . ولا طعام ولا باسه . ولا ما يدته . ولا منزل لكل الموعوظ
ما مختلف . ان كل شيا القوي هذا في الارض . وكافه القلبي الذي
في سمات . فليد المزم ليس ملكا . وذلك الموعوظ المظنيه .
وميس الحال كلها . ولله الميع طعنا . وذلك الغدا المعنى
معدو طعاما . وايضا فالجسد لذلك هو اعمال السوس . والذين
عد هوميد اللايكه . والمدينه هذه هي السماء . ودينه لادني
اورس . فاذا لم تملك صفاتنا . فليد عاذا ان تناسب لك
تقول اننا قد حملنا الخافض خلق في بايمانها . وفرجنا من بين واحد
لما ان هلك المناسبه ليست شيئا . بانافتها الى الجانسه البافيه
المنستما . فلنغير من اهل مدينه العاويه . الى مدينه
نلت في قينا . فوالجيب ان فتسلم وطننا القديم . سكون قوتنا
في المظهر ليس هو من اجل اشياء حقيق . لكن ان حدثت ما لا يكون .

وهو ان تدهنا وقتنا . وتكون قد عدنا انتظارها . ونصرف
 من هاهنا خايبين نلون معمودين . او غير تالين عن شربنا . و
 استلنا صلوات من اجل تعذرها جدا . فليس تسلنا حتى اخر الجهم
 وودود نافذ سما ومار فافق مدها . وعقالات سدوية نعاكها
 ولا نلنا كان واحد من الساعين ههنا . فنقول . ان يمارس ذلك العدد .
 وسيكون هذا الحلال لنا . اذا اهلنا لاسرل لقراب المقدسه . و
 اجبتنا على هذا الماس . وهيا ونشد . وجواهر كرمه فعلى هذا الرب
 نقدر اذا اهلنا الى ههنا لك تقريبا . اذ لم نلن هاهنا اولاد .
 مقابا عالم الى اللوز فافق مله نلنا . يكون ما يلقي لنقر
 والمالكين . اذا قرناها للمساخ . وما غرها ههنا ليس ما
 نلن . لكن بطلنا جرنه . فلقصد اولاد . حتى نأخذ انتصاره
 لا داسم هو العيان . نلا انتصاره ههنا جايغا حتى يقدوما هو
 ههنا . ولكن هاهنا حتى لا يتركنا عزه من حيا طه . ولنا
 . مستيناه هاهنا . فما نلنا كما قال العبي اربل العازر . ليقر بذا
 اصبه على لسانا عند تقليد . واذا اقتبنا هاهنا في منزلنا . سيد
 لنا ههنا تارل كثر . وادعنا اليه اذا كان في الجبس . سيجلسنا من
 عقاداتنا . وان اوياء . اذا كان غريبا . ما يلنا ان يكون غريب في
 السماوات . لكنه يحولنا الى الله . ليقيمنا ههنا . وان اقتبناه اذا
 كان غريبا . سيجرنا سرينا من استانا . فادنا نأخذ اشياء
 عطيه . ونعطي اشياء حنين . فلو صارنا في عطيه اشياء صفرا
 حتى ننفذ غريب عظيم . فلنرغب ما دام لنا وقتنا . حتى نصح
 اذا

ادهم لنا . واذا اشبع عينا المسير في البحر فما يكون ما لكان
 ههنا الحان . وان سالت رشي يملك ههنا . اجنك ذوق
 . الله اليم العظيم . لانا في ذلك الوقت ليس نلنا . ايضا ان
 . في هذا البحر العظيم الواسع . لانا في لاه عيشنا الحاضر
 . ههنا البحر . فالام هو وقت زرعنا . وذلك هو ان هو وقت
 . والريح . فاذ لم بطرح احدنا زرعنا في اوان نزرع . وريح
 . فت المصا . ميتون صحو كاعليه . وما يستند بها . واما
 . وما الحاضر هو وقت النزع . ههنا الوقت ليس هو وقت الجمع . لكنه
 . وقت التبر . فنبينا ان نلنا حتى نجمع . ان يجمع الحان حتى
 . لا يصح . ما . لان ههنا الوقت على ما ذكرت يدعونا . ليلنا ان نزرع
 . حتى . ونلنا وليس يدعونا الى جمع ونحن . فلا نعمل الوقت
 . ديم . لكن طمحن الزرع واسعا . ولا نشفق على شيا .
 . فاما لكي نستوفيها مجازا . كنز . بقدر ما يسوع المسيح وتعهده
 . ديم . ولا ماله الجدم الروح القدس . ليلنا اياه المهر كبايين

المقالة السادسة والعشرين

في قوله ان الولود من اللحم هم هو . والمود من الروح . روح هو عز الله
 وعز قوله . ان الله الوحيد قد اهلنا لاسر عطيه جسيمه
 لنا ما ههنا . لكنها ايقه به ان يهبها . سوانا ان افكرنا
 نلنا ههنا . اي اننا لنأخذ من فقط . ان نلنا من ههنا لوهبتنا
 الله . لكننا مع ذلك سطلين بعدد وعقوبه . فان كان سيدنا

ما نفكر في هذا . واستخلصا ليس من تعذيبه فقط . لكنه وهبنا
مع ذلك حيات المبع نور من المولد بكثير . واولجنا بلبه عالم اخر
وربعنا ابداعا اخر . لان المولود بوضوح قد قال ان كان احد لم يخلقه
جديده في المسيح . وان سالت واما هي خلقة المولود . اجبتك
اسمعه قايلا . ان من لم يولد من ماء وروح . ليس يقدر يدخل
الى ملك السماء . انما هذا الى المزمع من المزمع . وما صراحتهم
اقام هناك . فاصدنا الى السماء ايضا في النعمة الاولى . ما صودنا
تقانا فنحن اعظم بها . ما امكنا ان نعني بمجيئنا . ولعلك . فوب
لنا لتعظيم الغفوي . ما تبنا في طعنه . وهدونا الى السموات .
بهت الحبيب . قال ولعل المولود . يا لعلك تروق الما هنا وحلته
ومعقته . ان يوجد الما اما . ولا انما تطلق ايضا . ولا لوم
ومخالفة . ومعانقة اجسام لنوا ان ابداع طبيعتنا يسبح نور
لعلك من الروح القدس والماء . فالما يوجد في صبر ولادة
للولود . وان احيى الامم للنفوس . ذاك هو الما للنعمة لان في ابداع
يجل وليس من ان ابداع الاول قبل فيه . تخرج الما . وبابايت نوس
حاييه . ومنذ انجب سيدنا بجاري المزمع افرع الما ليس
وبابايت نوس حاييه بل من افرع نفوس ناطقة . شتمه الروح
والذي قيل في نعمت الشمس . بالحق خاسر من خلده . هذا
قد اتجه له . وقت ان يقالك وصف المؤمنين اليق . لان نورهم
قد ابدى شعاعات النجم نور من الشمس بكثير . الا ان الحقوق من
المحتاج يحتاج شيئا . واخلق في اماء ليست هذه الحال حاله
لكن

لا وفي خلد وسطه تصير صوف ابداعه كلها . لان الولد . ليحيى ابا باليه
وتحت ابداعا من ابي الجسد . على ان يولد فيها . لان طبيعة الاجسام
هت خاصة خاتمتها . تخذ الفعل تام في زمان . وفي الانعزال
يريد به . بيت الما هذه الصورة . ون سالت وما حالها .
ملك ان يكونه منها فتكون تامه منذ ابدائها . وكثيرا في
ن ساسم هذه اقوال . بمذومة او تحف . وبصر سيدنا
يستطيع له معنى هذا السر الذي يمتنع وصفه . ويجعل له المعنا الفا
لانه قاله . ان المولود من الروح روح هو . فخرج عن الاشياء
منه كلها . وما تركه ان يستجيب هذا الما لفاظ فانيه سر .
به قال له . يا نيقوريس لسانا ناطك في وصف جسد .
في نعمت روح . مع انه قد ارسله في هذا الكلام الى فوق
المتصور من الما ان الحسوسه . لان الروح ليس بطم هذا اليع
ولا قوه من الروح يلد لها . ولعل قايلا يقول . فكيف ولد لهم ربا .
فحيه ما ولد من روح فقط . لكن بطم ايضا . ولذلك اذ افرع نوس
الرسول هذا المعنى . قال مولود من امراه . كايضا تحت المشييه .
ولذلك ان الروح خلق اللحم . ليس مما لم يكن موجودا . والما فلم استجيب
ليه المستودع . لكنه خلقه من لحم البعل . واما كيف خلقه . فقلت
اقدر اترجم ذلك . وهذا النحان . حتى لا يترجم توهم ان المولود هو
عرب من حييعا . وبن كان هذا قد صغر . وقد يوجد اناس يقولون
لذوقه هذه . فلو لم يشا اللحم البعل . الى ابي الما . ما كان هو لا
قد انهم . فلولود من الروح هو روح . اريت مرثية الروح . لانه

يستبين عما لا عمل له . لانه قال في اعلا كلامه . انهم من الله ولدوا
 وقال هاهنا ان الروح يلد لهم . لانه قال ان المولود من الروح هو روح .
 وما يقول هذا هو متناه . ان كان مولود من الروح هو روحاني . لا اولاد
 ههنا . ليس يتولها اولاد . بنات الجحش . لكنه انما يعني بها . الاولاد
 بتكريم ونعمه . فان بين المولودين هذه الاولاد . فما الذي عساه
 اكثر من الناس . المولودين هذه الاولاد . وفيه هو جيد . لا ينبغي ان
 قد ولدت من الله . انما ما ولدت من جرحهم . فما الذي قد فضل
 علينا في هذا الزجده . وسيوجد اذا على هذه الجرحه اما من بيده .
 المولود الذي هو من نعمت الروح . اهل يحتاج الى المعونه من الروح
 حتى ثبت اجنا . وما الذي قد اسفلت به هذه الامم عن رب اليهود
 ولما قال المسيح لسقوديس . مكان يولدوا من الروح روح هو .
 اصبر يثا متغماً . عطف كلامه في كلام محوس . وقال هذه اولاد
 لا تستعجبوا بوقلت لك . انه ينبغي لكم . ان تولدوا من اعلا الروح
 ايما تشاغب . لانه يقول لا تستعجبوا من ان يخاف نفسه . واقامه
 الى ثمر هو الطيف الاجسام . لانه اقتناه من الاولاد الطيبه . يقول
 مكان يولد من الروح هو روح . واذا لم يعرف ما هو معنى مكان يولدوا
 من الروح هو روح . بل ساقى قوله الى اكثف المعاني الجسمانيه . ما
 اقتناه الى كثرة الاجسام . ولا حاطيه خطأ خالفا . في
 وصف الخاييه من اجسام ايضا . لان ذلك الرجل ما اقتدر ان يبع
 كثرأ . لكنه وجد شيئا اوسط . فيما بين الجسم والخاييه من الجسم . وهو
 حركت الرياح فماعك من هذه الجرحه . لانه في وصف الرياح قال
 انك

فانما ليس من روح

انك سمع صوتها منك ما قد عرفت من ابن يحي . وايضا ان نحفي . فاذا قال
 من . فاما قوله انك من لحي . ان الرياح تمك حيا . وعزما .
 لانه . حيث حركه . التي من طبيعتها انما هي سلطان . العاصم .
 لانه . لان الخاب يثا وصا . حيث هذه الجرحه . فيوصد الاشيا .
 . من موسى . يخبر ما يقول . لرسول . لا يظليقه خضعت للفلان
 . فقولها . فتوله ايما تشاغب . هو قول روح عدم . اجابا
 . وقد في لسان . واسماعيل . انما يدع ايهذه الجرحه . وفي
 . جيد . لكنها تشعب وتثبت سلطانا . وليس يقدر يقدر
 . من اجلها . فقال سمع صوتها . الذكر هو هيفها . وجيبتها . لذلك
 . فبت من يحي . ولا ينبغي . لذلك هو كقول مولود من الروح هاهنا
 . متجده نظرا . لانه قال ان كانت هذه الرياح الذي تستلم
 . باسمعك . ما قد عرفت ان قويم نهفتها ولا طريقها
 . ما تشعبت عن فعل من روح الجرح . ما قد عرفت فعل الرياح
 . ان سمعت صوتها . وقوله ايما تشاغب . فاما قبل ايما لا يفتح
 . سداد الروح . معزي . لانه هذه الرياح اذا كانت ليس بغيرها
 . فبعب . لكنها تندفع ايما شات . فتفعل الروح القدس ولي
 . ويق ان لا يقدر ان يفضحه شرايح طبيعيه . ولا حدود ولاده
 . حسيان . ولا صنف اخر من هذه الاماني واشاها . واليدل على
 . انه في كرا الرياح قيل سمع صوتها . فواضح من هالك لانه ما شاطب
 . كافر . ليس عارفا بفعل الروح . فقال سمع صوت . فما ان الرياح
 . ما تستبين على انها تبدي صوتها . فلكل ولا ولاده . الروحاني

يتبين لعيني جسدًا . علي ان الرباح جسم . وان كانت النفس الاجسام
لان ما كان واقعا تحت حاسه جسم . فان كرهنا الجسم . ما قصص
انك ما قصص . ولا تترك هذا السبب . فما بالك تسدج . اذا سمعت
ذكو الروح وتخير . وتطالب باجود جزل تقدروها . اذا ما عمل هذا
العمل في جسم . فان سالت وما الذي قال فيقول جسم . اعني
انه ثبت انما في الحقايرة اليهوديه . بعد ان قيل له انما والهي
على هذه الصفة . وقال كيف يمكن ان تكون هذه الانفعال فيجب
اقواله هذه خوطب خطابا الدع من يجر . انت هو علم اسرائيل
وما تعرف هذه المعاني . فما تلب من الرجل بحث من الجهادت .
حيثما نكل الحق ما يقال انه تلب غاوتة وركاكة . ولعل قديلا
يقول . هذه الولاد . ما الذي تمكلك شاعا بينها . وبين الولاد
اليهوديه . وقول له . وما الذي ما توجب شاعا . قلبه لا يثبت
تكون انسان اول . والامر المتكونه من شلعه . والقر والبرابا
كلها . المتكونه بالمياه . وما حدث في العين التي فيها انشال البحر
حديثه الفاس . وما جري في بحر البحر . الذي ملكه اليهود . وما
حدث في البركة التي حركها اللاص . وما حدث في ثمان السرايا
المظفر في الارض . فهد كلها سبعت . ويدا واداعت الولاد
والتي هي المتفر كونه . كأنها فيهم . والاقوال التي قيلت من لوانيا
ذكو حال الولاد هذه ذكرنا غامضا . لان داود النبي قال .
سيفي بالرب الجيل الجديد . فريوا صون عدله عند الشعب . الولاد
الذي صنعه الرب . وقوله مستخدم عدائكم كجهد النسر . وقوله
ايضا

يفهمون الذي عنيت لهم زيفانهم عن شرعتك . وقول نبو اخر .
اسدي ياوشليم فما ملكك يا تيك . واسحق فقد كان هذا الولاد
في لوانيا يتورس كيف ولد ذاك . هل ولد بشرة الطبيعة .
لان ذاك يجتس من الجهادت البتة . لكون الفرق بين حاله الولاد وبين
ولادة اسحق . هذا ان الولاد من تلك كان ناعا له . والذي يولد
يحت لم يمس دما . وهذه الامتاف فما سبقت . واداعت هذه الولاد
للها قد اداعت ايضا الولاد من البتول . لان اذا كان ليس
سرا انصدق لعدنا . ان يثولا تلك . سبقها علقه فقلت . ثم لم يمس
فقد . فكم كن مع ذلك على ابر هرات . مع ان يكون لمرء من ضلع
احب كثيرا من ولودت من عاق . ولكن اذا كان كونوا قديما عتيقا
من ايضا حال جديد يحدث . وهو حال العلقه طرعا لتسديت قلتي
ان . فلي ذكركم الاضاف . قال انت هو علم اسرائيل . وما تعرف
ما في هذه المعاني . ما قد عرفنا بقوله . وما قد لينا . نشهد به
ومن يقبل لهذا شهادتنا . فانه الملقاظ قالمها . جاعلا ايضا كلاً
من بنة اخري . وهو لا تصديقك تتدنا في لفظه . لضعف ذلك
ادسان فانهما الفر قال . ما قد لينا . نشهد به . لاداء البسر
عدنا هو اصدق من الحاش اخر . واذا شيئا ان نحقق شيئا قلنا هذا
القول اننا قد راينا باعينا لهذا الفرض حاطبه المسح خطابا الرب
عليه . وسأينه محققا في هذا المعنى كلامه . والرهان في انه ان
يقول عن هذا المعنى . وما اعتد معنى غيره . ولا اظهر بصره عوشا .
فوضع تلك الجبهة . لانه اذا قال من كان يولد من اللحم فلو لم . ومن كان

مولود من الروح فهو روح . استثنى بان قال ما قد عرفناه نكلام به . وما
قد رأيناه نشهد به . وهذه الفعل لما كان بعد تكلمنا . مكلف قال ما قد
رأيناه . وليس واضحاً انه . انما قيل قال هذا في ذكر معرفته المبلغه .
لما لم يدع العلم . ليس عليه حجة . اخرى . قال وليس قبل احد شهادتنا
بقوله ما قد عرفناه . اما يكون قاله من اجل ذاته . ومن اجل ابه . وما
يكون قاله من اجل ذاته فقط . وقول ليس بغير احد . فليس هو قول مستثنى
ذلك . لكنه قول مخبر بالمعاني . لانه ما حال ما لا يكون اقبح من
الذي ما قد عرفناه . ما قد عرفناه به على هذا الوجه . بل هو استقصاء . لانه
يا قاله وانما هو الذي قد علمنا . فما نسق بغير هذه الحجة . وروح
الذي عرف في الغضب . بالبع الودعه . وادعى الفرق واللفظ .
ايانا الى الودعه كلها . ووجدنا ايانا اذا خاطبنا انفسنا .
ولم يعضوا الى الترددنا . اذ لا نستعجب ذلك منهم . ولا منبرهم
لان نعرفنا ليس من عادته ان يدع من يستعجب خلافا الى قوله .
اليق به ان يجعله اعدم قولاً . وادعانا . فلهذا السبب يحتاج ان
نغضب الغضب . وان نحصل كلامنا من هذه المهمة . وهذا لتدبيره
وقوله ليس بان لا نقاها فقط . لكن باجتنابنا الصياح ايضاً
لان الصياح مادة الغضب والغضب

الغضب الساتر للعشرين

علم على الذين يتقاضون وان ينفذ لنا ان علم ليس صياح لكن يكون
فكشول الرسل لبط القارس . ولتطمع اجحة الغضب . فلو تمنع ايضاً
فعلة

فعله لاري ليقرب . لان الفصح اءاه . شديد روي . يسترق
نوب . فلذلك يجب علينا ان نسد من جهة مدخله ايها . لان سكراً
عليه . سائقه ان تونس لا وحوش . وان تفعل عن سررتنا فتمنع
و . س هو ناسر تديك تاكل عبادنا كلها . لانه يفسد جسمنا ونفسنا
و . مدوحين . ستعجب القرا لينا . وتكون عكنا ان يوجد الفاض
و . سة انه في وقت اغتياظه . لسا كان يحتاج الى عظمة اخرى
و . لكون اعدم جملاً من وجهه ففاض . فالفصح هو سكر . واليق
و . نه اروي من السكر . واثقل توشياً من الشيطان . لكنا اذا
و . مان لا نصح . مستجد للعلمه ريقاً واشند . فذلك اطل برص
و . ح يح ليعض . ولتقل من علم كل فلهذه . واذا اغتضا على
و . غم . منه صر توهن خطايانا . ونحترق من وعد اوليك . لانك اذا
و . كس . تشتم علامك . ويحتمل ذلك سبتك بجمته . فانت تستعجب
و . و . تتغلب . فاقبل لعماله اياك . عوض كل وعظ وتنبية .
لا . و كان عينا لك . لكنه انساناً حاوياً نفساً قد عذبت ان تكون
ما يسه وقد ارمسه واكرمك . سبنا الفاض . عواهب ولعلنا ما يلها
فادرس عذلاً لاي في مواهب او عظم قدراً . ولا اكثر وجايد . ولا يقل
سور اماني . حقيراً صغيراً يحتمل الشايم الهادعنا . هكذا بوداعه
ولا يعفو نوجد موهلين . ولا ي اعتذر عن الذين ما يبعكنا ان تغلب
لا حفر من الله . واولي ما يقال الذين ما نريد ان نحمل . كما يحتمل غلاتنا
من اجل خونا . فاذا افكرنا في هذه الاقوال كلها . ونفطنا في عطايانا . وفي
حال بيعت الناس المشترك . فلتدبر بان نكلم في كل مكان يسكون

لنكون تواقين في قلبنا . نريد الرجاء في نفوسنا الخاضعين والمساكين .
الوفيق لما كنا نملكه . بنعمة ربنا يسوع المسيح ونفقد .
بعد ابيه . مع الروح القدس المجد والكرامه ابدا والذكر كل حين

المقالة السابعة والعشرين

في قوله اذا قلت لهم المفعول المرفوع فما صدقوها . كيف اذا قلت
لهم المفعول السماوي تصدقوها . وما صدقوا الى السماء الا انكم
نزلتم السما ان انسان اذ لم يزل في السماء .
ما كنت قد قلت دفعات ثلثا . هذا قوله ان وقت كنت قد
اياه وان سالت ما هو هذا . اجبتك ان يسوع اعترى ان ينسحب
عاليه . فقبضه ذاقه في اوقات كثير . لاجل ضعف سامعيه
وليس يثبت في المآثر الموهبة لعنسته ثبوتنا متصلا . لكنه يثبت اساسا
اكثر في القول الحادي عشر . بل ان القول الرابع العظيم السابق
الذي قيل . فبعد فيه كفايه ان يبين مرتبة تلك الشريعة . على حد
ما تمكن عندنا استماعه . والاقوال المأثور من غيرها . القريب من تمييز
سامعيها لولم يتكلم بها منذ وسم لما كان السامع الجاهل الى الموهبة المزمرة
ضبط تلك المآثر . العالي عليها سرهما . ولهذا الغرض قال اكثر اقول .
اولا لنظام من اقول العالي عليها . يمكن ليلا يولد هذه القول ضرر اخر
اذا اضطرنا انفسنا ايضا . ما وضع القول المرفوع فوضعا . مما يسهل ذوق
ومنها لولم يقل ولا العلة في اجليها يقول هذه القول . وهذا المثل
نقد

نقد عليه هاهنا طريقه لما قال في ذكر المعمودية . ما قاله في وصف المولد
بالحية . الكتاب في المرض . المزمرة يصف سولت ذلك الذي يقام
وصف . ويشتد ان يباح به . فما ذكر في ذكر العلة . التي اجليها ما
وقد . وهي كافة في سامعيه وضعهم . وذكرها ذلرا غامضا
وقال اولت قللت لهم المفعول المرفوع فما صدقوها . فكيف اذا
سلم المفعول السماوي تصدقوها . فيجب من ذلك انه انما قال
او لا حيفا . فينبغي ان يشرح ذلك لضعف سامعيه . والمفعول
في هاهنا . فقد قال قائلون انها انما قيلت من اجل الربيع .
ومعها هو اولت انشأت لكم ثالوثا من الاشياء المرفوعة . مما لا يقتم
ولا يحل هذه المية . فكيف يمكن ان تعرفوا ما هو اعلا من هذا كثيرا . وان
ما المعمودية هاهنا ارضيه . فاما ان يكون موضع انها تتم في المرفوع
وما يمكن سماها ارضيه على نحو ما يسها بولادته تلك المية . بل ان
هنا اولاد . وان كانت سماويه لكنها تقايسها تلك المية . الموهبة
من حور ابيه . توجد ارضيه وما قال وما تحتموها . لكنه قال وما
ما فتوها . لان اذا استمعنا احدنا تلك القول التي يسمع له ان
يقبها ببقوله . ولم يقبلها اقبلا سريلا . فكل جهل الوجب يثني
منه الغاوه . واذ لم يقبل تلك القول . التي ما يقبل له ان يقبلها
ينفك . وانما يقبل الممانه والتصدق وحده فيوجد وله ليس غاوه
لكن من رذل تصديقه . واذ دفع ما قد قيل . ولم يستعش هذه بالكرامه
ونكده اخذنا . وتكلم منه زوال تصديقه . فكأن كانت ولاوتنا
تحتاج ان تقتل تصديق . فلا ي تعذب يكونونه هذين للذين يتقربوا

عن ولادت الوحيد بما هم . ولكن لعل قايلاً يقول . فلما قيلت هذه
القول . لم يرضه . ان كان سامعوها ما صدقوها . لكن ان كانت قد
اعتقنوا ان يقبلوها . ويرجعوا فويدها . ولما لدعه اشد لدعا .
يولده انه ما قد عرف هذه . لما صدق فقط . لكنه ايضا عارف من
اخر الكون هذه . بكثير واعظم قلنا . وهذه المعنى فقد اوضحه ان
الذي يتلوه . ان قال هذا القول . وما بعد احدا الى السما
الاس من بعد من السما . برسان الموضع . وايضا في السما . ووقعت
في الام يظن هذه . بما قد . اجبتك انه شمس ما يقول الذي قيل
تعاما عظميا حذا . لانه قد عرفت ان قال . انما قد عرف من
عند الله حيثما عينا . وتلا في بيانه ان يقول بيده . فتدرب
فيكون قد قال له . لا تغنى اني وجد عظمي هذا المثال . مما قد
من انبياء . الموجود من الامم . كغنى من السما قد حضرت الى دن
ولا واحد من انبياء بعد الى هذا لك . وانا فقيمها لك . اعوت قد
يقول الذي قد . انه عينا حذا . يوجد عديها ان يكون هذا
جدا . لانه يبرهن في السما . فقد . لكنه حاضر في كل مكان ايها الرب
لكنه يتكلم ايضا هذه الاموال . عو قد سامعه . مرين ان يصعد
مرلا هذا . ومع ان انسان هاهنا . فما هي جسمه . بن انسان .
لكنه المن يحى ذاته كلها . حتى قول هذا القول . من الموهب الذي .
لان هذه عاده له ان يدعوا . انه كلها من لاهوته اعيانا ومن لاهوته
لعيانا . ثم قال ان يرفع موسى عليه في البريه . فذلك يجب ان يرفع
ابو انسان . وهذا . لقول . ايضا يغنى ان مستحق من القول التي قد رست .
وهو

وهو عند اتفاقهما لثروا . فانه لما ذكره احسان الجسم عليه . انزل
لياس من مسموده . استثنى بذكر علة القاصب . التي هي
ليست بدونه . على نحو ما خطب بولس الرسول اهل مدينة قورنثيه .
وهذه الاحسانات عا . ان قال هذا القول . العلى بوسه عليه . ام
. بولس اصطلح هذه الصفات التي من فوق احساناته كلها . اما
. هذه التي يقام الضلم به . انه تالم من اجل اعدائه . وانما
. حبه . وذهب لهم بالعمودية اعتقاد خطاياهم كائلا . ولعل
تسمي فلا يدعوني من يتلوا وانما اني بون . ملي . كذا
. مسد اليهم قديم . تقول لك اولاً لثروا ان القول العقبه
. بد للثريه . وان تلك ليست غريبه من هذه . وبعد ذلك
. فانه يحكي لي التالم . ليس كاهنا . ومع هذين المصنفين تعلم
انه ما يتلون له من هذا العمل ضرر . ويتلون كذا من هذه
. لانه لا يقول قايلاً . وكف بفتحهم ان يخطوا اذا اخوانا لثروا
. ان كان هو قد ضبط الموت فاقادنا الى الخير القديم . لانه اليهود
. لما نظروا الى ثورت حيه من غلغس اتفاق من الموت . فابقوا
. بالرسول المصوب . ان يستقوا على هذه الواجب . ما كان انظم من
. ذلك كذا . لان هذا المصلب ما صار لثمل صفت المصوب . ولا
. قد يهود له . لكنه اما صار ان انا احب العالم . ولهذا
. صلبه كذا . ثم قال لكي لا يهلك كل من يولد لك
. يملك حياه وهره . امرت علة القلب والخلع الصاب منه
. امرت مناسبت الرسم للحق . هالك انكث اليهود من موتهم . بل

بل من الحق الوثيق . وهاهنا تخلص المومنين المسيح من الورع المهرج . هذالك
نسبت حبه سلفه ليدع الحياة . وهاهنا تفسد جميع المصوب جرتك
التي في العتير . هذالك شفا الناطر بعينه المسحة الى الحبه . وهاهنا
يطرح الناطر بل المصوب بالحافظ تمييز كافة خطاه . هذالك كان
المصنف المعلق غامسا تملأ بشكل حبه . وهاهنا فالعلق هو حبه
سيدنا الذي ⁴⁴ ابدعه الروح . الحبه لمعت هذالك . وجه
لديها . فلذلك هاهنا الموت اهلكها . والموت خلصنا . اما ان الحبه
امتلكت سما . والحبه التي خلصت كانت نقيه من السم . وهذا الحادث
بعينه حدث هاهنا . لان الورع الذي اهلكنا . امتلك خطيه . مثل
ما حوت الحبه سما . وموت سيدنا استخلصنا من خطيتنا كلها . كما
استخلصت حبه الطاس . الملوغين من السم . لانه قال ما اقترن
نحبه خفيه ولا صديق في نفسه غش . وهذا هو الذي ذكره بولس انه سر
الرياسات والسلطان . وشهرهم في مجامعهم . اذ فصحهم في ذاته . لانه
يسمونه بجاهذا جليلا . اذ ارجع من كان يجاهد اليه موضع تعالي . وطرحه ومرة
اظهر قهر اياه ⁴⁵ فعلا . لذلك فعل المسيح سدنا شهيد المسكونه كلها
ومعانيته اهلها . اهدت قوات عدونا القصد . واستخلصها لمعلق
في صليب من الوخوش العقليه كلها . اما انه ما قال يجب ان يعلق
لذلك قال يجب ان يرفع . فوضع المنصفه . التي اظن انها دايدته عند
ساعيا اكثر من غيرها . وانها اقرب من الرسم . وقال لان الله لعب
العالم هذا الحب . حق انه بدل ابنه الوحيد لكي كل من يؤمن به لا
يهلك . لكن يحوي حياه وهريه . فاما يتوله هذا هو معناه . لا ينبغي
النفى

ان يرب دفع تخلصه . فاذن هذا الراي برتابيه في . وطوقا بغيره
الحب . حق انه يبذل ابنه من عبيده . الزايل حقا لهم . على ان يخلصكم
ما كان يعمل العمل . ولا من اجل صديقه . ولا من اجل انسان على . ساعده
وهو المعنى . فاذا اوضحه بولس الرسول . قال لا يجهد وتكليف
يموت احد الناس عن ايمان عدل . اما ان الرسول اذ خاطب الفارسين
حمل ملاك ومع لفظا . والمسيح هاهنا . اذ كان كلامه ليتودس .
حمل ملاك مختصرا . اما الله اين وضوحا . لانه كل لفظ من قوله يحوي ايمانا
ليز . لانه قوله هذا الحب . وقوله احب الله العالم . بين رايه الحب
ان يكون لاد لفرق في ذلك كما عطيما . فعدم ان يكون مجورا . لان العاوم
ان يكون يستأ . الفاعل او يكون بسعدنا ذو العطفه القديم ان يوصل اليه غايتها
له . كما بين من رضى ورماه المليون خطايا جزيل عدها المصادم من القوم
في كمين برزنامهم . القليل حقا لهم . واللفاظ التي قبله هذا قسده تلك
سجده بما وده . التي نزلوا . ولولا انه بدل ابنه الوحيد . وما
بدل عبدا ولا ملكا . ولا من سلاكيه . مع ان ما اظهره لنا حرسنا
هذه قدره . في تكريم ابنه . انفسه . اظهر الله في تكريم عبيد القليل
خاتمهم وتامد فاجعله لفظ عريجا . كذلك وضعه مستورا . والفايد
من المسه فادعها ما بين لفظ . اذ قال هذا القول لكي كل من يؤمن به لا
يهلك . لكن يملك حياه وهريه . لانه لما قال يجب ان يرفع . وذكر موت
ذرا غامضا عتير لا يبيح ساعده من هذه اللفاظ مكتيبا ترها فيها واما
اقرب الى الانسان . طائفا اصدقته . يكون بذلك رجوده . تامل كيف تدلني
هذا الفن . يقول ان ابدول هو ابن الله . وان علت الحياه الى الحياه

المذمومة . وما كان الوهب للآخرين . يتبها او يورده هو في
الموت . وما كان الذين يوصون بانصواب لا يهلكون ذولا
به هو واليق . فاصب لاهلك . لان الذي اراد ان يخرها لاهلك واليق
واجب ان ينجس من الهلاك . ومن سمح الامر حياه . فالين به
واولي ان ينجس حياه . اريد ان الحاحه في كل مكان في الامانه . لانه
قل ان العيب يوجد في حياه . وهذه القول فمن يقتله ملكا
اقتباه سهلا . وشهد بذلك ايضا الوثاني . الذين يصفون على
الان . اما ان الامانه المتجاوزة صعب للمكار . اقتبلته انشالا
سهلا . وتمكته به . وان قلت فمن ايد حبه احب الله العالم
هذا الحب اجبتك ما احبه من حبه من لجهات الاخرى المزمجة
صلاحه وحكمته

الغزة السابعة والعشرون في حب المساكين

فسيبنا ان نستحق من حبه . وان يحمل من افراط تقطعه . لان هو ما
تشفق على وحيدك لاجلنا . ونحن نتفق على اموالنا لعل وواتا . هو
بدل ابيه للخالص من لوك . ونحن نمتدون بدمه من اجله . ولا نرجلنا
وكيف يكون افعالنا هذه موافقة للفقو . فلو اننا اسانا مستعلا من
اجلنا مشايد واظهار وميتات . لصلتنا على جميع الناس . وحيثما
في اواحل اصدقائنا . وفوضنا اليه احوالنا كلها . وقلنا ان احسان
تكون ملكنا له . وما نختب على هذه الحمة . اننا قد مضنا بجاننا بل
له البتة . والمصحف فما تحفظ له هذا المذمور من الزمان والمكان .
لكنه

لكه هو بدل نفسه عنا . واراق ودمه الكريم لاجلنا . نحن الذين
ما صرنا نصومين ولا صالحين . ونحن فما بدد اموالنا لاجل انفسنا
لكننا نتعاضد عنه عاريا مماثا من لاجلنا . من يفتدنا من القديس المتضر
كونه . وان لم يعذبنا الله . فحق نغضب . وواتا . اهل الساعه
على انفسنا من جهم . اذا امرنا من بدل نفسه عنا وايضا
مجموع . وما عني اكره اموالنا بئها . لانا لو اتكنا نفوس
في بلاد عدها لوجب علينا ان نبذلها كلها من اجله . مع اننا ولا نحي
هنا . نلحق قد عينا علما بولنا لاجلنا . لانه نحن نمان ابد
بدول . فقد اوضح خيريته طاهره . ومن قد احسن اليه . ثم ما جاء به
وذا يكون قتي دينا . وما قد اسديته . ولا سيما اذا كان من قد يذبح
. حسن معنا الى اعدائنا . وكان من جاريه . اما يدى نخذ لي من لسن
اليه . وهو يجعلها ايضا . اما ان هذه القول ما تجدنا . لكننا
فوق وفاء . وحفاظا من جميع الناس . ان عمل القلا يد من الله على عبيد
وحي بعلنا . ونحي بعلنا . ونساع على سيدنا جايها عاريا طايقا
سيدنا بامس باب . واقفا عندنا قد اطرقات . واما بعد يد
اليساوسلا . وطال ما قفنا اليه بين قاسيد . على انه لاجلنا
بمضو لاجلنا على هذا الحال بعينها . لانه مجموع بالذات ليطول
وذلك من خيرات حلكه . ويلوفا عاريا لاسب لك سب لوس ذوال
الملي . اما انهم ما تجودون له . على هذا الحال شي من الاشياء التي انكم
لكن شي بكم بعضها مأكلا للوس . وبعضها يركن للدين يستقوننا
حشا لسانهم . ولما نراهم . والى انهم هذا الشيا وغيرها

من نفعه جولا عاريا . ورسا تكونون ما خزانها في هذا . فكم لكم
 لتوها انتم وتوئمتها . وما الذي يحصل لكم منها من فائدة اكثر هل
 فريدتم هي او بصركم جماعت اهل السوق . وما هي هذه الفائدة .
 لانهم ما يستجيبون الموضع بها . لكنهم يستجيبون من مهبها للمحتاجين . فلو
 هذه الحجة ان شئتم ان تستجيب فليسها لاسوا ليرى . فتستجيب بمراسخ
 جزيل عدوها . وحسينه يمدحك الله مع الناس . واذا البشوات
 فليس يمدحك ولا واحد . لكن جميع الذين يمدحونك بحمدك . اذ انك
 حاك حريا ما لك لك قد استل التو ليطها . هذا الرب قد توحد
 عندنا طيبات . فكل ما ربه هم ثابا جزيل انانها اسما
 من غيرها . وذهبت النفس انما توجه عند العاريتين في الضغيلة فقط . هذه
 القول انا اكبر ذلها . ولست الكثر النظم بها . ليس ممتا بالفر على
 هذه المثال . مثل القاي بنفوسكم . لا فذلك ليكون لهم سوا . ان لم تكن
 من ممتا . لكنه يكون من جهة اخرى . وان لم يكون نعمة . لكم يذوقون
 بجهنم وتلك تكون . فاعرفوا خسارتهم لسوا عاريا عطفا . لان ما صار
 للعاريا فقر وحرقة ودفاء . اليس سببا للسكا في الجنون الموالهيه
 واسم فليس ينفذكم منكم من ستم . انكم يتفق لكم المعونة من المفلو السكين
 لكننا نقول ان قول ذلك العبي دعيانها . المفلو تغليا انما . الذي لم تنق
 له ولا صما من نعيمه . كقولنا كان يبع احدكم تلك القول . في وقتنا
 من اوقات . لكن ليحصل لكم ان تدعيوا اليهم من اهلهم . بعد ما يبيع
 المبيع وتدفعه الذي بد . ومعها لا يبد المجد مع الروح القدس في اياه
 المهور كشها امين

المقالة الثانية عشر

المقالة الثانية عشر

في قوله لان الله ما ارسل ابنه ليدين العالم لكن ليخلص العالم
 ان ارسول من المادون وينسب من غيرهم . يستدلون بقطع الله بلسنا
 خطايهم . ولا غراط قضيعهم . فيقولون هذه الفاظ ما توجه
 ولا توجد عقوبة . والله قد عفر لنا كافة خطايانا . وهو يعفي لنا
 عنها . فولا قد اطق انزلهم من اجل جرمهم . وقال لا تقولون ان اراسته
 جرمه . وهو ينجي كل من خطايها . فان عذبه جرمه ومخطا . فليس
 اسما من اجل جرمه . وعلى الخطايين يستقر غضبه . وكما ان اراسته جرمه
 قد لست قوي بحد عظيم . فان اقسام تقطعه او كما لا تحفظ ما يكون
 موهلا لخطايها . والذليل على اسما صفت ما يكون موهلا لخطايها لاجلها .
 اسع ما يقول النبي والرسول بوضوحا بقولهما . قال يقول . انك تنافي
 كل الحجب . بلير اعماله . والبرهان على ان يعطى الله كثيرا على هذا الجملة
 فذلك واضح من مهابها . لا والله قسم احوالنا لميله وهو يلجنا . وما
 عيشنا الحاضر والمستقر . وجعل العيش الواحد في ترتيب
 جهادات . وجعل العيش الاخرى . موجوده في اكله وتاجات
 فوضع في هذا الوعد تعطفه كثيرا . وان سات لين ذلك وماي حال
 ابنتك . قد اجترنا خطايا كيقص صعبه . ولم تكن منذ خلقنا
 اليه اقما شيوخنا . من نوصح نوصنا باننا ل رايه جزيل عدوها
 فاطا لبنا نصح . ولا من منف واحد من خطايانا لئلا ندرنا من خطايها
 بحميم اعارة ولادتنا . وذهب لنا عدلا وقداسه . قال الذي يقول
 المفلو منذ سنة الاولى للمراب . وبعد ذلك قد اخطا خطايها لاجلها

تو ارسول تان جزيل نفعها
 من صفتها

وهذا قول القديس اعظم من غيره . لان خطايا هي ما عايناها . ما تعاقب
عليها عقوبات هي ما عايناهنا . لكننا نعذب ما جملها نعاذب مع
من غيرها كثيرا . اذا ما احطانا بعد ان نكون قد استودعنا امر الله
وليكن ذلك بولس الرسول . اذ يقول هذا القول . اذا خالفت خالفت
شرعت موسى . بخرقة شاهدين او ثلثة . يحاكم خلقا من ايات
علم نؤمن بوهل فتدبير امره قد تولى ابراهيم . اذ احسب دم
عبد جبار . وشتم نعت روحه . لم يهتلك لاجاله . يكون بوهلا لغيب
اعظم . ولكن مع ذلك قد فتح لهذا باب توبه . ونوله ان يعقل . به
التي احسبها ما ساف لنكون تنطق في هذه الاعمال سيما تبتع لغير
مقدارها . اعوانه اغضي عن خطايانا سمعته . وبعد نعته لم يعاقب
من قد اخطا بعدها . وحصل بوهلا للعتوبه . لكنه يعطيه دستا
وتاحيلا للاخذ . فمن اجل ذلك كلها . قال ليس ليعقوب . نحن ما ارسل
ابند ليدرك العالم . لكن ليعلم العالم . ان للبحر وروين بعد ما يكون
فيما سلف . والاخر هو المستطير . وانوروه ان كما صار لوزن وبعث بها
لكنه ورويه الاول ما رسل لبعض عن الاعمال المنقول منا لكن ليس بها
ووروده الثاني بقية لبعض عن جرائمنا . لكن لبعض عنها . ولهذا الغرض
قال في وصفه محمد الاول . ما جيت لادرك العالم . لكن تحت رخص
العالم . وقال في ذكر بيمه الثاني . اذا جا ابراهيم في مجده ابيه يوقف
الغضب عن ميامنه . والجدا عن يماسر . والمثال الموقر في القاطنا
تناسب هذه الالفاظ . مع ان ورويه الاول قد كان ورويه محال . على
معنى ذلك . فان قلت ولم ذلك . اجبتك ان قبل ورويه قد كانا شري
طبيعية . وانبا وشرعية متوحدنا . وتعاليم ومواعيد جزئيه بعد رعا
والله نور

وهو برزت ايات . وعقوبات وتعاقب . واصنافا غير هذه متلافيه
وقد تدور واجبا اقبلا لم يتج من هذه كلها . لكنه لم يزل تعطينا
لم نسمع محضا عن هذه . لكن مع غفر نالها . وانما لو كان فعل هذه
من اجل . لكننا قد حققنا خلقا بعتة . لان الرسول قد قال ان
الذي من كلهم اخضعوا . وعبروا بجد لله . اعزت افرط تعطفه الذي
من بعد . ثم قال من يؤمن بالابن ليس يحاكم . ومن لم يؤمن به
يدين . ثم عليه فيما سلف . ولعلك تقول . فان كان ما جا الى هذا
لا يدين العالم . فكم من لم يؤمن به فقد حكم عليه فيما سلف
لم يحضر بعد او ان الحكمه . فنجيبك بمجوز ان يكون قد قعد
هذه النقصه . ان لا يجتنب الايمان بجد يعينه هو عذاب خالي من
لا وجود صاحبه خارج القو بحريه القديس عظيم . او
لا يقدح في عدم فديع ما يكون مستغنا . وكما ان القائل . وان لم
يعلم على بقية الله . فقد حكم عليه بقية فعله . ولذلك
مرسم ان يلو ويومنا . فقد حكم عليه بطبيعة الثمار وكفره . ان كان
اوم قد مات في اليوم الذي اكل من الشجر . لولا بقية حوت هذا الحكم
القائل في اليوم الذي فيه تاكلون من الشجر تموتان . عيانه قد عاش
كذلك مات . تقول انه مات بالبقية عليه . وبطبيعة فعله معصيته
لا رجوع لانه حطاليا بالعتوبه فهو تحت العقوبه . وان لم يعاقب
بالفصل عاجلا لكنه قد عوقب بالبقية . لان من لا اذا سمع ما سمع
ان هو ما جيت لادرك العالم بطل انه اذا اخطا يكون ناجيا من العقوبه
ويصير اشد مكانا في التواني . رد الرب هذا الظن بقوله انه قد
عوقب فيما سلف . لمن المداينه اذا كانت ما موله . وليت حلفن

**TO BE
CONTINUED,**

PROJECT NUMBER
EGYPT 001A

ROLL NUMBER
21

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 47

ITEM

11

CONTINUED

PROJECT NUMBER

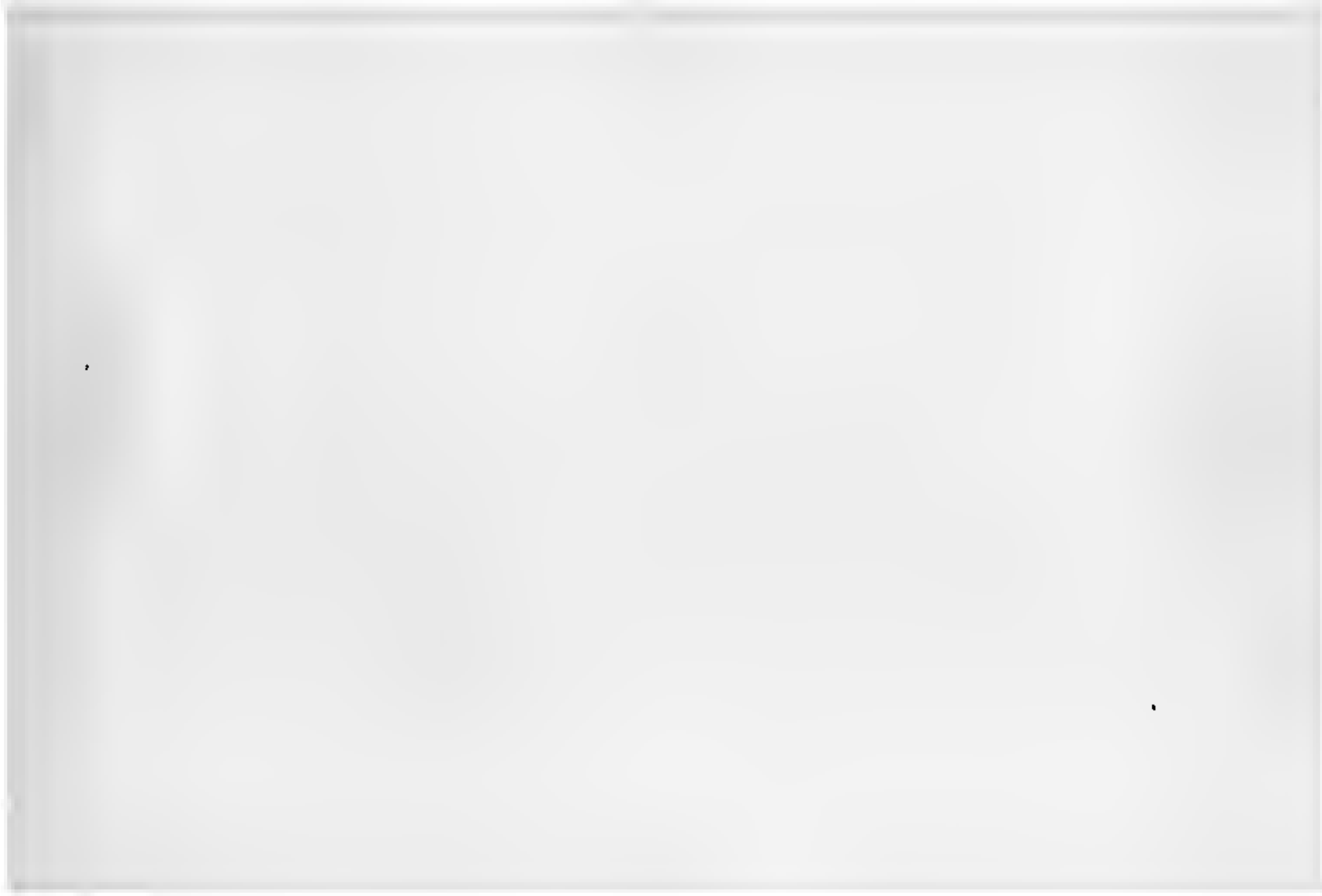
EGYPT 001A



١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠











سيدا و موديه بهر اسم ان الله اعلم
ولادته القات ومنها كذلك قاله خا عر دانه .
يكلم لما قاسوا قوله هو تعليم المسيح . ان الحكم برادون
مع ان الله اعلم ان الله اعلم عيون دليله دريه . ااقوست
ك ان الله اعلمها . ان الله اعلم طبعه خفيه . ان الله اعلم
ان الله اعلمها . ان الله اعلمها . ان الله اعلمها .

سيدا و موديه بهر اسم ان الله اعلم
ولادته القات ومنها كذلك قاله خا عر دانه .
يكلم لما قاسوا قوله هو تعليم المسيح . ان الحكم برادون
مع ان الله اعلم ان الله اعلم عيون دليله دريه . ااقوست
ك ان الله اعلمها . ان الله اعلم طبعه خفيه . ان الله اعلم
ان الله اعلمها . ان الله اعلمها . ان الله اعلمها .

سمعت مولانا قوام بن يوسف بن عبد الله بن محمد بن
ما اريد بوجاهة من قوله في قوله ما اريد بوجاهة
بك هو ليس بوجه في قوله ما اريد بوجاهة
كلمة ما اريد بوجاهة من قوله ما اريد بوجاهة
عنه قال ما اريد بوجاهة من قوله ما اريد بوجاهة
كانت التهمة خافية من قوله ما اريد بوجاهة
سمع حكمه وما سمع من قوله ما اريد بوجاهة
تساويها. ولو قوتها حق سمع من قوله ما اريد بوجاهة
من غياض واصلة الى غايتها. سمع من قوله ما اريد بوجاهة
اكتوا رايها وجها من قوله ما اريد بوجاهة
من هالك الاقوال التي فيها. هو هلك لتحدتها. وما سمع
اما في الخيال اليه ابيه. اذ فيه هو يحيى وفات كثر في ابيه
والى الكتب. اذ يقول تلهي الذي تشهد من الحق ليس يقول
انده هو اذ في من الغياض اذ سمع من قوله ما اريد بوجاهة
ابعد هذا القول. لكنه لا زال صعبا سمع من قوله ما اريد بوجاهة
على هذه الخوكة. وانه انه حكم ما سمع من قوله ما اريد بوجاهة
ولم يكن حاله. حاشا لاجل من سمع من قوله ما اريد بوجاهة
وجه قول من الاقوال التي فيها لانا ما سمع من قوله ما اريد بوجاهة
هو هو اما يحتاج ان اسمع الاقوال الواردة من ذلك. وسمعت من قوله ما اريد بوجاهة
جاءت بها باحسان في هالك. اني قد عرفت ما هو حديث معروف به
لان قول البصر سمع هو قول مومع هذا المعنى بقية. وقال وتهاه
ميش

سمعت مولانا قوام بن يوسف بن عبد الله بن محمد بن
ما اريد بوجاهة من قوله في قوله ما اريد بوجاهة
بك هو ليس بوجه في قوله ما اريد بوجاهة
كلمة ما اريد بوجاهة من قوله ما اريد بوجاهة
عنه قال ما اريد بوجاهة من قوله ما اريد بوجاهة
كانت التهمة خافية من قوله ما اريد بوجاهة
سمع حكمه وما سمع من قوله ما اريد بوجاهة
تساويها. ولو قوتها حق سمع من قوله ما اريد بوجاهة
من غياض واصلة الى غايتها. سمع من قوله ما اريد بوجاهة
اكتوا رايها وجها من قوله ما اريد بوجاهة
من هالك الاقوال التي فيها. هو هلك لتحدتها. وما سمع
اما في الخيال اليه ابيه. اذ فيه هو يحيى وفات كثر في ابيه
والى الكتب. اذ يقول تلهي الذي تشهد من الحق ليس يقول
انده هو اذ في من الغياض اذ سمع من قوله ما اريد بوجاهة
ابعد هذا القول. لكنه لا زال صعبا سمع من قوله ما اريد بوجاهة
على هذه الخوكة. وانه انه حكم ما سمع من قوله ما اريد بوجاهة
ولم يكن حاله. حاشا لاجل من سمع من قوله ما اريد بوجاهة
وجه قول من الاقوال التي فيها لانا ما سمع من قوله ما اريد بوجاهة
هو هو اما يحتاج ان اسمع الاقوال الواردة من ذلك. وسمعت من قوله ما اريد بوجاهة
جاءت بها باحسان في هالك. اني قد عرفت ما هو حديث معروف به
لان قول البصر سمع هو قول مومع هذا المعنى بقية. وقال وتهاه
ميش

هو لان ليس بكوسك قول هذا المعنى اخر . ان لم يعرف الله بذلك
 ارسله . يكذب لانه اذ ليس يقول قولاً خارج اقرار ايده . انه ما
 يقول اقول . انك . فخرجت هذ المني قد حانت اياه ابدته اياه
 اريت كيف يلزم هذه اقوال . ولعمري انهم ما خلوا اوجاسهم شبح
 عاجلاً يوحد زلاً عظيماً . فلهذا السبب علق عليهم خرافة عبيد قدروا
 اعنى على انكروا قوله . ولم يصدقوا . ليعلموا انهم هو المسيح انهم
 قد عصوا الله ابوهم نعمة وخائفين . ثم تقدم في هذه الكلام حذراً
 عن مقتدر ضعفهم . وقال لان الله ما اعطاه الروح ما كقول
 هاهنا ايضا على ما قلت يسوق كلامه الى اهل اللفظ . وانه
 ويجعله سريعاً اقتضاه عند سامعيه . حينئذ لم يتركه يترك
 ان يعلى الخوف . وشبهه بمعنى اخر . لانه لو كان قال في رصه قولاً
 عظيماً عالياً لما كانوا صدقوه . لكنهم كانوا قد استعقروا . فلهذا سبب
 ما عدا القول كله الى الروح . وهو ان يعاضهم في وصف المسيح كمن
 يخاطب في وصف انسان . فانما قلت فامعنى ما قاله . ما اعطاه
 الروح بالتحليل . ومعناه . لانه دعا الفعل هذا روحاً . لان هذا
 لفعل هو القاسم المجري . فاما هذا فقد امتلك الفعل كله كاملاً .
 عديماً ان يكون متصرفاً . فاذ كان الروح عديماً ان يوجد مخبر
 والمتقبل اذا كانت فعل الروح . المعاني قال الله وانما له . القائل
 ما سمعناه نكلم به . وما رايناه شهود به . كيف يكون ولياً انهم
 لم يقدروا ان يقولوا ما ليس يوجد لله ابيده . وما ليس يوجد للروح
 ولعمري انه ما يكلم المني قولاً في وصف الله ككلمه . لكنه من
 الباب

من لربك ان قالوا ان الله
 من لربك ان قالوا ان الله

وما عدا ان الله

الرب والروح . يجعل كلامه وتعليمه . موهلاً لتعليمه . ما منهم قد
 عرفوا . اما ما عدا ان الله . وان كانوا ما امتلكوا في الله زبناً ونبياً وما
 عرفوا . انما عدا ان الله . فلهذا سبب لمجيء الى الباب والى الروح . بحقها
 من الله . ما عدا ان الله . اذ كان ينبغي بطل مثل هذه العلة . وتبين
 لغيره من انهم . يتنص مرتبة المسيح جداً . لان المسيح موهلاً لتعليمه
 عند . من لربك ان الله . وهو لانه قد اشكك فعل الروح . بل انه
 ليس . الى اعونه من تلك الحجة . لكنه هو كافٍ لذاته .
 في . الصالح ان يعلم نحو من الذين قد عدوا ان يكونوا قاصدين
 من . ما عدا ان الله . من ذواتهم الدليله قلاً قلة . فلهذا القول
 انهم . انهم . في قول الموضع في الكتب على مسيطر
 فان القادر والمعرض . لكن ينبغي ان نتأمل عرض الحكم وضعف
 ر . سببه . والمصافي اخر كلها . التي بها ان لم يكن ليس من عادتهم
 ان هو اقولهم كل ما على نحو ما يريدون . لكنهم يقولوا قولاً كقول
 على حد ما تطالبهم بها ملكة الصغين التمييز . ولذلك قال بعض
 ارمول . ما المستطاع ان كلكم مثل ما اكلم اناساً روحانيين . لكن
 مستطاع كما يغفلون لبيان . وما اطهرتم طعناً كما قال اريدت
 ان كلكم مثل ما يكلم الروحانيين . لانني ما قد كنت على ذلك . لاني لانه
 ضعف عن خطاهم . لكن لانه اوليك ما امكنهم ان يسموا هذا السماع
 هذا العمل عند روحنا . انه ان يعلم تلاميذه علوماً عظيمه . ان اوليك
 ما كانوا قد احتملوا بعد . ان يقتلونهم . فلهذا السبب خصوصاً لبيان
 في القول . من لربك ان الله .
 المظهر للآخرين

العظة الثالثة

في ان ينبغي ان نتعلم الكتب استماعا ملايما وعلى نحو ما قيلت
 وفي العيشة المتوعدة ايضا فيجب علينا ان نتعلم الاقوال كلها بان
 نستمعها . فان قول الكتب المقدسة هو اسلمة روحانية . فان
 ان لم نعرف ان نعظم الكلمة . ونلتزم بها لئلا يمدنا على ما ينبغي
 ما لله قوتها . لما انها ما تنفع الذين يقبلونها . سلما لنفع قريبين
 انه يوجد دبرغا وخوده وتقرى ربح . ثم لياخذ هذه الاسلمة احد
 الناس . فيضع الدين على حديه ويجعل الخوة على حديه .
 بدل ما ان يعطى على ربه . ولا يجعل التوس سام مبدى . بل يسلط
 ويحل على حديه . بل يستمع من هذه الاسلمة ان يعهد بنبته
 وليس اليق بها ان قصه الثور . وذلك واضح في كل مكان . وعند احد
 لما ان هذا المصير ليس هو من ضعف الاسلمة . لكنه من زوال خبره .
 ثم يعرف عملها استماعا ملايما على هذا الجوى . يجرى الحال في ذلك
 ان مشوتنا ترتبها . في تملك قوتها على هذا الحال كلها ما نريدنا
 نفعنا . هذه الاقوال . قد خاطبناكم بها سرا وعلانية . وما
 حصلت لنا فايده كثير . لكني انكم تتجنبون طولكم في اشغال
 الدنيا . واما تاهون الاعمال الرومانية . ولا في نومكم . فليست
 السبب من عرا وسفاشا وانما اذا اجتمعتا من الحق ما تملك نوع
 عطية . لكننا نعيم مخوكا علينا عند الموتانيين واليهود ويرى
 يدع هولاء في الدين . ولو كنتم واثقين في المشغال الاخر والآخر
 في

في هذه الاعمال تلك الموشة بعينها . لقد كان فعلكم هذا ليس بهلا يلم
 هذا . لا تلتزموا . فاما ان تلتزموا . فاما ان تلتزموا . فاما ان تلتزموا .
 احذر من هذا . والذين يمارسون الصنائع . والذين يعملون اعمال المدينة
 فخرهم . فاصل اليه الفايده . وانتم في الاعمال القصورية الرومانية
 انتم الناس كلها . وانتمهم ونسبهم . ستعلمون اعمال الرايعة
 التي . كاعمال واجبه . والاعمال التي يجب ان تجعلوها الزم
 من الاعمال كلها . تستشعرون انها ارفع الاعمال عن الرب
 او . وعرفتم ان الكتب انجب كنت . ما كتبت لاجل الناس الاولين وعلمهم
 كلها من احكمكم ايضا كتبت . اما نفع بولس الرسول القابل اذه
 اذن اما كتبت لوعظا . وقطعتا وتبها . على الذين قد
 اسبغت اليها غايات الطهر . حتى تلك الرجا بغيريت الكتب
 وادكارها . وقد عرفت اني احكم كلاما بالهلا . وكنتي است
 الذين احكم . لاني اذا علمت هذا العمل . عتذر الي الله . ولو لم يوجد
 من سيج كلامي . وذلك من يحاطب انما يصفون اليه . وبذلك
 تسليه لخطايه . قبول اناس عيينه . ومن يحكم كلاما متصلا وليس
 من سيج كلامه . ثم لا يلبث عن كلمه . يكون بهلا لتكريم اكثر .
 لاجل رايه المرضي الله . وليس ينبغي اليه احد متكلا كافت مراده .
 كما مع ذلك . وان كان الزوايا من معصيتكم اعظم قدر افاننا
 شتهون يقص ثوانا كثيرا . وان يخرجوا منكم . ويزيد معديتكم
 وشهيدكم . يوجهنا وثابا علينا . وهذه الاقوال تقولها ان ليس
 حتى يعمل كلامنا ثقيلا متصعبا . لكننا نقولها . لكي نعلم اوج

الذي نخلنا لانه قد تم ان يذبح لنا كلنا ان نخلصه ونستحق الميراث
ونملك النعم العالمه السايه نعمه ربنا يسوع المسيح ونعطيه الذي
معه ولا يحد مع الروح القدس عليه اياه الموهب كلها امين

المقاله الحادي وثلاثين

في قوله ان الاب احب ابنه واعطاه البرايا كلها في بيديه في يوم
بالذين يملك حياتهم ودهريه ومن يخذ الموت فليس يعاين حياه في
نخط الله يثبت عليه ان الذي من المستكانه والمقارب في الاعمال
كلها تستعين عظيمه . فعلى هذه الجبهه حكم لصانع اذا تعلمنا من قبلها
كانت اسرارها . ليس يفهم . لكن ويبدأ رويلاً . وفي هذه الطريقه
مدناً . واما انساناها ستكون قليلاً قليلاً . على هذه الحال نملك
حياتنا . ولا نستطيع ان كان هذا الفعل نملك في اعمال الدنيا فوع
هذا الجفنا . اذا كان في الاعمال الروحانيه قد يوجد واحد من هذه
الحكمه كثير . ويبدأ ملك ان اليهود على هذه امكنهم ان يخلصوا من
المضام . لما اقتدروا بكونه قليلاً قليلاً . وما سمعوا من المقدس
عالياً من اجل امرهم . ولا لاول سبوتهم . وفي هذه الطريقه
اقتداء الرسل جميع الذين اسوا بعد ورود المسيح . حين حضر وقت
المراء . المسيح خلا من غيرهما . وما خاطبهم خذ ايمانهم
خذ باعاليا . والمسيح سيدنا قد خاضع في ابنتنا اذله . اكثر لانه
اليه هذا الخطاب . وهذا المثلك مسكنا لانه هذا الصانع . كانه
حاله حاله يخاطبهم في وصف اسان عجيب . وقد وضع في خطبه
الموصلة

الموصات العالمه وضعا محجوباً . لانه من ابداً كلاله قال هذا
القول ليس يقدر انسان ان يخلص شيئا من ذاته ثم نعم في خلاصه
قولا عالياً . ان قال الموص من اسما هو فوق البرايا كلها . ثم احذر
كلاله ايضا . لانه المفاظ الموص منها . وقال ان اولاً اخرى كثير
وان الله ما اعطاه الروح ما كيول ثم استثنى بان قال ان قد
احب الموت . واعطاه البرايا كلها في يديه . ثم لعل ان قوة الوعد
ما تعيب توجد كثير . وان الناس كثيره ليسو متقاربين في هذا
انسان في المرحان . اذا وعد بالوعيد الصالحه مثل ما يتبادرون
من اجل الوعد بالعقوبات الرهيبه . حين كلامه في هذه المفاظ .
ان قول هذا القول . من يؤمن بالابن يملك حياه ودهريه . ومن يعصى
الابن ما يعاين الحياه . لكن نخط الله يثبت عليه . وهما ايضا يصاعد
لانه وب ذكر العقوبه . لانه ما قال نخط الابن على ان الموص هو الذي
كله اقام لهم اياه . واولاً ما يدل . ان الله عذبهم . ولما قال ان يترك
فليس يخلصنا ان يترك بالابن . يملك حياه ودهريه . فبفسه ليس يملك
محبه من المجات . لانه قال عز قوله . ليس كل قايلاً لي يا رب يا رب
يدخل في ملك السموات . والجد يفسه ايضا على الروح القدس في رجليه
ان يزوج قايله الى جهنم . وما حاجتي ان اكلم في راي جزوي . ولوان
احد الناس . يومن بالاب والموص الروح القدس ايماناً متقوماً . ولم
يملك عيشه متقومه . لم يحصل له من ايمانه ولا فائدة ولا حله فوصله
الي خلاصه . وان قال ان هذه هي الحياه الدهريه . او يفرق انك
الاله المصدق وحده . فلا توهم ان هذا اللفظ الذي قيل في كتابه

لخلاصنا . ككننا نحتاج الى عيشته تقوم مهنه . وطريقه نقيه
طاهره . مع انه قد قال ها هنا ان من يؤمن بالرب يحيا حياة
واشد من هذا القول . قد قال ها هنا . لانه قد رتب كلامه لسم
الموايعيد العالمه فقط . لكنه قد نظم مع ذلك من اعدادها . وقال
هذا القول . ومن ليس يؤمن بالرب يعاين الحياه . لكن بخطئه يثبت
عليه . الانسان مع ذلك لسا نقول ها هنا ان هذه الامانه وحدها
تجزئنا لخلاصنا . وبين ذلك القول الذي قلت في جهه اخرى
الامانه بل المقدمه في ذكر العيشه لتوجيه . فلذلك هذا المعنى ما قاله
في الحياه الزميه وحدها . ولولا ان يؤمن بالرب فقط تثبت
حياته وهره . لكنه وضع في كل واحد من التوحيين . هذا المعنى ان العمل
بذلك حياه . فان لم تتبع اعمال لطيفه فعل الامانه فستعده
العتوبه كثير . وما قال الخطه الله ينتظر . لكنه قال ونخط الله ثبت
عليه . ونهني لك هو ليس يترج عنه . في وقت من اوقاته . لانه لكيلا
يظن قوله ليس يعاين الحياه . يوجد موتا وقتيا . لكن يصدق ان قوله
دائم وصح هذه اللفظ . سوفا ان الخطه تتعلق به بعد اوسد
تصله . وانما عمل هذا العمل مستقيم اياهم . بله ان لنا . الى
المسيح نفعا . ولهذا الغرض ما جعل وعظه يعتقد لهم خصوصاً . لكنه
جعل وعظاً كلياً . حتى تمكن ان يقتادهم السبع كثير . لانه ما قال
ان آمنتم بالرب . وان لم تؤمنوا به . لكنه ساق كلامه الى اللفظ
العام حتى يصير ما يقول ناجياً من ان يكون سبباً . والمسيح
فقد عمل هذا العمل اشد فعلاً . لانه قال ان من لم يؤمن فقد
حلم

حكم عليه . واسلف تعديبه . وهذا فقال ليس يعاين الحياه . بل يخط
الله يثبت عليه . وذلك على وجهه الواجب جداً . لان ليس فعلت ثباتها
ان يقول قبل في وصف ذاته قديلاً . وان يقول قديلاً غير في وصف
قولا . ثم توهموا المسيح . انه يقول هذه الاقوال في اوقات لا محل
او يح . ذاته . ويتفهم بها . ويوحنا فخلص من هذا التوهم . وبين
كلامه بعد ذلك يستعمل الكلام اشد جهلاً . بل انهم فيما بعد اشكوا من
اجده من ايا عظيماً . قال الشيوخ واذ عرف يسوع ان الغرباء قد جمعوا
اربع . يصنع تلاميذه اكثر عدداً من تلاميذه يوحنا . وبعد علي
ان . حياهه ما عده . لكن تلاميذه عمدوا . انصرفون بله اليهوديه
وهو الجليل . فهو ما اعدوا الذي اخبروهم . امروا ان يذهبوا
الى جبل الميم الى المسدله . فاجروهم هذه الخبايا . وانما سالت
فل انصرف . اجبتك ما انصرف ولا يعمل جبانه . لكنه انصرف
قائلاً خدمهم . سلباً تقاسمهم . لانه قد كان قادراً ان يضبطهم
اذا اوفوا اليه . لما انه ما اراد ان يعمل هذا العمل تملكاً . حتى لا تكون
سياسة تجسك . لانه انه كان انقلبت لما ضبطه ضبطاً تملكاً
وتقد وانقلبت هذا فقد انهم عند كثيرين . فلهذا السبب يدبر اكثر
انما تدير اقرب الى الاشياء . لانه يوحنا ما شا ان يصدق
انه كان لها فعل يوحنا ذلك شا ان يصدق انه موجود لها . قد
ليس جيداً . ولهذا الغرض قال بعد قيامه للتلاميذ . فتوا وانظروا
ان يوحنا ليس بملك لهما وعظماً . كما ترون انه لي . ولهذا السبب
ايضا انهم يفرس عنه ما قالوا شا يارب ما يكون لك هذا هذا العمل كواب

عنه تلك العصور . محروفاً عليه جداً . اذ كان هذه الجزر من جدي من
سراجاً : اراء كيتنا . زهرهامة الخلد من الخارج لجلنا . وبها حارة افعال
سكننا واحكت . لان على هذه الجبل من الموت موتنا . وبطل حسنا . ومن
النعمة عا . و دخلت الفوايد لصالحه ليجزى عددها الي عمتنا . فلما
امرو و تركنا . ان يصعد تدين الصابر لنا . قومه لنور بلحده
الجبل عددها وينبعثها . واذ و انفعاله اسم سانية . ما رها الحجب
اعماله لجه . واذ انصرفنا ايضا فعل افعال باعناها . ان نطرها
فيما سلف . لانه ما صعد الجبل على سبط ذات الصعود . لكنه
افعل انفعالا عظيما . عند اهل بلد السامر . وما رها على سبط
ذات التدبير . لكنه برها بالحكمة اللدقة به . وم يتوك الهوى
ولرجوه واحله ايته . لاحتجاج وقاح . وهذا فقد ذكره المشير
وكرأ غامساً . وقال انه كان يريد ان يجتاز مدينة السامر .
مرفحاً اياه . فاعلأ هذا الفعل . فعلا شخفاً عن فرض طريقه . وهذا
الفعل فقد فعله رسله . ان كان ان اولك ان طردوهم اليهود في ذلك المين
حادو الي الممم . ولذلك فعل المسيح حين طردوه . حينئذ ما رين
انما اولك السامريين . على حله ما عل بالمرأة السريانية التي
من بلد النور . وهذا ما رحق تقطع كل احتجاج اليهود . ولا ينطبقوا
ايضا ان يقولوا انه تركنا . وذهب الي عند الغلف . ولهذا السبب
عند احتجاج تلاميذك . قالوا قد كان فعلاً لوزنا ضورسنا . ان تطايرنا
اولاً كلام الله . واذ قد حكموا على ذواتكم . انتم عديمين . ان تروا
له

له . لنزجر الي الممم . وقد قال هو ايضاً . ما جيت الي الغنم
الفاله من بيت اسرائيل وقال ايضاً ليس هريداً . ان يوحنا خبز
الين . وتعطيه للكلبات . فذ طردوه فخرنا للامم باباً وماجاً .
ولا يجر هذا الدال اليه اوليك السامريين . يجاخذ تقدمه استعداد .
لكن . لونه جا الي مدينة السامريين . فحاش . المعاء شخاس
ان . ما بقرب الضيعه التي كان اعطاه يعقوب يوسف ابنه
و . ك بير ليعقوب . ولعلك تال لم تغرق البشير في
و . كمان . فاجيبك حتى اذا سمعت المرأة قابل . ان
و . ان . اعطانا هذا ابير . ولم تستغرب قولها كان ذلك
ان . هو الذي انتاخر فيه لاوي وسلمان بسبب دنيا ختمها
و . عا . لك القتل الصعب تاثير جيد . انهم في كون السامريين
و . و . او فعلاً موهلاً للجسد عنه ان نصف من اين نشأ السامريون
لا رة المكان كله . يدعا بلد السامر . وينبغي ان نصف من اين استند
هذا الغلب . وذلك ان اكمل يدعا مؤسس من مستقديه . على نحو ما
ذكر اشعيا النبي . لان قزام من السامريين . الى الله الذي سكن
اولاً . ما رجويا سامريين . لكنهم سمعوا اسرائيليين . ولما تمادوا
بهم الزمان صادموا الله . وفي حين تملك فاكلها . صعد ثلثا فالا مار
فالاحار واستباح مدنا كيون . وكبير الا وقله . وسلم ملكه الي اوسيا
ثم جاهد اسلافنا صر واجتاح مدنا لكون لاوسيا امري وجعل اهلها
يدور خارج اليه . الى ان هذا اوسيا اطاع في الاول مرسوم ملئنا من
ثم انرح بعد ذلك عن ماسته . والي الي نجله الجسد . وادعوك . لك

صلانا سار الرافعي . امتحاش جميع قتلهم وما ترك تلك الالهة وتقيم
هالك ايضا . بسبب قهرهم فمهم ليعيان لكه لساقم الى بابل والى
ديابلم . واقتناء الى هناك اما من اماكن مختلفة . واسكنهم . لسار
حتى تحصل له فيما بعد راسه حريز . ذكناوا قائلوا الخمان . سوز
فاذا حدثت هذه الحوادث . نشا الله ان يوضع قدرته . ويرى قدنا
اسلم اليه . بسبب ضعفه عن انقاذهم . لكن لاجل خطايهم فاد . حتى يذنب
لهم ساعا فاقدمتهم . فلما اخبر هذه الحوادث الملك اسرىهم
كاهنا وحذليهم اليهم شرع الله لكتهم اتوا حوا عن نصف مؤلفهم واذ
تأديهم الزمان جمعوا ايضا عن عباد المصنام . وعبدوا الالهة
ذات اولهم قد حوت على هذا المجري . عاد اليهود بعد ذلك . ليعين
على محاسنهم . لكونهم عربا من قبلتهم . واسدعهم من قبل
وخاصهم من هذه الحجة . مسوم لم تكن يسوع . لاذاديين
يستعملوا الكثرة . لكنهم كانوا يقتلون كتب سوي وحده وما
اقتوا كتب الانبيا اهنا ما جريلا في احتهوا ان يعادوا وراهم
مشرقة الى اليهودي . ذكناوا يتباهون بابراهيم ويحبوه جدا
لهم من طريق انه كان من بلدا الكلدانيين . ذكناوا يسمون لمعون المهم
من طريق انه ابن ولدوا لهم . اما ان اليهود رفعتوا هولاء مع ادوا
كلها من هذه الجهة عبروا الميع هذه المفاظ . قائلين انت ساري
وقد حوت شيطان فلهذا السب ان يذ المسح في خبر المحدثين
او يذيم الى سيجا . ساريا مصفعا الرعد اليه حققوا عدمهم روميا
يسرهم وان به . ولهذا السبب دعي لواحد من اليهودي العشر غريب
الجنس

الجنس من ساريا . وهو اعز الي تلاميذه هذا انه يعاز . تايل . في
طريق . لاندعوا . ومن السامر لاندعوا . فالتبرير لاجل
هذا احبر دحك اذ كوما نكمان يعقوب فقط ككبد اذكره بذلك
ليبين وذا اليهودي لولعب منذ قدس الزمان . لان في ايام اباوهم
فصدي . ذلك المصم . مواضعهم بدلا منهم . لاف الموضع التوكان قد
اشكبه حدوم اوكي . على ايام يتوع ان يوز . قبل ان يكونوا هم موجودي هذه
الامر . بسبب قوتهم وقديهم الشريعة . فبيعوها في في حين وجروهم
فعلوا . لنتال . ليس يحصل لاحدا فائدة . اذ كاذله اجدوا اجناس .
تتلمذوا من ربه فلهذا هو كطريقهم . لاذ اريد العجم . معا ما يروا حبر السام
نقط . ساروا في الجين . التي تذهب دين اليهود . واليهودى مواعقوبات
حزلا . دبرها . مما ارتدعوا . ولا على هذه الجهة بها الي هذه المكاب
اعود السامريين . جا الميع سيدنا مقصيا القيت الرضا الرضا
وايا سقرنا الطريقه المنعبد المتكتم . لانهما استعمل حجرا . ككثا
على هذا الحال منيا متصلا . سقانه اعنا من شفق . وهذا الفعل سقناه في كل
مكان . لعل بذاتنا حاجتنا . ونكون فاديين مايكون فضله . ولا يحتاج
حويج يذره . لانه يربينا . ونوجد على هذا الحال . مغتربين ما هو
زايد . ونبلغ ذلك . الى ان نطلع في ضوفا كثير . من الموح الضووية
الكلاب منها . فلهذا السبب قال . انه الثعالب غلك او كذا .
ويصور السما حكا . وان الانسان ليس غلك موصفا يند له اليه
ولا حل هذا الغرض كما في غنيم اكثر او قاته في الجبال . ليس في النها فقط
لكن في الليل ايضا . وفيا لوسكي . وهذا المعنى فقد قدم داود النبي

النحو المذموم . وقال بيشرب في وادي في الطريق موضع بذلك
خلقة عيشته وتغشها . وقد ابدان ها هنا هذه المعنى . لانه لا عيب
من ميعاد قد جلس على هذا الحال عند البير . وكان لوقته نحو ساعه
الاربعه . فجات امرأه من مدينت الماسوه . وتسبقها قد لها
يسوع عتيق اشرب . وتلايه كانوا ذهبوا الى السوق لينشروا فيه
ها هنا يعرف جلادته في الاسفار ونزول اهتمامه في دمه . ويس
يشتمل ذلك . غلاما عرفنا عن غرضه . وتلايه تادروا هذا ان ب ن
يتروا على انهم اظهروا هذه الحال حالهم لانهم ما احتجوا اراد . هذه
لعمري بعد شير اخر . ويقول لنا خاصهم في ذكر خير الميراث من قومه
اولئك . انه يحضهم في اهرم . حملوا معهم جبرا . وادركهم . جاوا
كانوا يركون نسل وياكلون . واذا قال انه لرحل حوجه جا . نشه
ليس بعد عرضا اخر هذا . وهو ان يجلنا بهذه الاعمال كل من تاد
بيط . ولا نعلم ان خدمتها ينبغي ان تكون عروسا عليها . واهلهم
هاها انهم ما حملوا شيئا . ولا ان حملوا شيئا . اهتموا به في سائرهم
لكن في الوقت الذي فيه يقعدوا كل الناس ذهوا يتاعون اذنه لانهم
ما كانوا متلنا على الذين معا تنهم من اسرتنا هم قلوبهم ما كانوا
وهو نسدعي طباخيا . ومعلوا طمنا . وخدموا ما ابدنا . ونوسم عن
كثير . على اصلاح ما كونا . وبعد ذلك ايضا ما ريس انشغال اعداله
كلها . وهمت بها قبل ان يشغال لروحانيه . والانشغال الذي كان ينبغي
ونجسها عملا زائفا . من قصدنا كرمها كرام ثغاف صوريه . ولها
السبب تصير اسواقها فوق راسل . لا وقد كان واجبا علينا خلا
ذلك

ذلك ارجل اهتمامنا بالانشغال الرجانه كثيرا وبعد ان نتمسها
حيث . يري ايضا الانشغال العالميه . فقد استبان لنا ها هنا . ليس
العمل المصعب فقط . لكن قد استبان معه العمل الناقذ الصعب
من سببه . ليس يتعبه فقط . ولا يجاوسه في الطريق . لكن يتخلفه
وحده . انذرتة . تلايه . مع ان قد كان يمكنه لو اراد اما لا يملهم
كلمه . وحين يضا اوليك من عذبه ان يستصحبنا اخرين . لما
انه . . . ذلك . لان عود تلايه هذه العاده . ان يتوطا كل صلف
ولها . لا يقول ان قد لدا فما الذي قد فعلوا ستعظما . وقد كانوا
في درسيين . فقول له لم يري قد كانوا صيادين فحين الما انهم
طعوا . تد الى درج السوات بعينها . وصاروا اشرف من الملوك
كلمه . زاهلوا ان يصيروا محالين لسيد اسكوده . وان ينجوا .
لست في ما يراهم . وقد عرفت ذلك المعنى . ان الما حور من ناس
ذليل . اذا تقلدوا رقبيا يتسرعونهم في التعبير كثيرا . من طريق قد هم
في كرمه الحاصل لهم معرفت جروتها . الما ان يضا في تلايه في قدال
العره بعينه . وعلمهم ان ينجفوا . من الانشغال كلها . ولا يجتاجون
في جرب . من الجهاة الذين ينجهم . واذا كان متروبا من سائر شي
جلس على هذا الحال عند البير . ارايت جاوسه . انما صار سب
تعبه لاجل الحر . ومن اجل انشغال لتلايه . لانه عرف ما سيجري
لناسهم . وما جا سبب ذلك نجيا قد تقدمه استعداد . ليس ان جا
اليهم . لهذا الغرض كان واجبا ان جا . ان يبعد امرأه . اذا استبان
على هذه الجهد . واداه للتعليم . لان اليهم ولما جا اليهم طرود . ولين

من المأمور توجه مسيرين الى مكان اخر اجتذبه اليهم . واليهود حسدوا
والذين من المأمور امنوا به . واولئك اغتاظوا عليه . وهو استجوب
وسجدوا له . وانا اخاطب اولئك ما ليكم . واحب هو . يعمل
عز خلاص اناسا هذا مقدار كثيرهم . وان يعمل لنا لهم جليله
الصنفه . هذا امر عديما ان يكون موهلا لتعطفه . فلم . العرف
يدبر فعالة الحاضر . كلها بالتحكم المقيمه به . لانه . سر
جده . ومبرود عند الله . لا والوقت كان نصف النهار . وهو
فقد اياه ابشير بقوله وكانت الساعة نحو السادسة . لم يعل
هذا الحال . اجبتك معناه انه ما جلس على كرسي . ولا يجي . كنه
جلس على بسطة ذات الجوارس وكما اتفق على الماضي . وانما
امراء من مدينت السامرة تستقيموا . انظر كيف قد بين له الامراء
خارجة الى هالك لاجل عز خربك . في كل مكان مرادة اليه . وقام
وكي يقول قابل منهم انه يفاوه الميعار الذي اعز به . اذ
وعز تلاميذه ان لا يدخلوا الى مدينت السامرة . وهو فحاطب
السامرة . فلذلك استثنى البشير بذكر تلاميذه انهم كواقد
ذهبوا من عندك الى امدنيه ليتاعوا طعاما . موزة لحاطته يابها
عللا كثير . فان سالت عن ماقاله الامراء اذ استأجر الميخ
الماء . لانه قال لها اعطيني اشرب . احسنت انها قالت . كيف
وانت يهودي تطلب ان تشرب بي . وانا مراد سامريه . لان اليهود
ما يتقاطون بالسامريين . وبذلك تتغير من راية جهة توهمة انه
يهوديا . فاجيبك انها توهمت ذلك من شكله ومن كلامه . وتاملت
كيف

نيم

كانت الامراء تصفحه ميمون لان الحراس ان كان ولعبا . فيسوع كان
واجبا عليه ان يتر من ايس من تلك . لانها ما قالت ان السامريين ما يتخلطون
اليهود . لكن ما قالت ان اليهود ما يعترفون من السامريين . لمان
الامراء . مع . لك تخلصه من اليوم . اذ توهمت ان قد سقط في سمها
قولا . وما سكنت ولا على هذه الجهة . لكنها رأت ان تلتاقا
القول الصابر ليس بانفوا عن الشريعة على حسب فلها . ولكن قد
يجوز ان يشبه على احد الناس ذلك المعنى . وهو كيف يسوع
ان يسر منها . والشريعة ما تأمر بذلك . فان قال قابل لانه قد
تقدم بعرف انها تعطيه كاجوب . فلماذا المعنى بعينه مكان
واجب ان يستعربا . فما الذي يضاغ ان يقال في ذلك نقول
له ان عرضا مهما كان له . وهوان يتعني اصناف هذا القسط لان
من انشاء اناسا اخرين اليه ان يجلبوا هذا القسط . فاليق به
هو واولي ان يتجاوز وتخلد . لانه قال عز قوله . ليس بنفس
الناس ما يتناوله ودخلا في فيه . لكن لما يفضه ما به واخيرا
سه . فالحاطبه للامراء صانع تلبا لليهود ليس يسير . لانه طان
ما استجرب اولئك الملائمة بالمعاطة وبانعاله وما قبلوا سب
راطر كيف ما انضبطت هذه من سوال سارح . لانه هو ما نصب
هذه البعاط . ولا اعتمد هذه العروق . فاذا جا اليه اناس ما منهم
لان قد قال للتلاميذ هذا القول لا تدخلوا الى مدينت السامرة
وما قال لهم . وانا انوا لهم الى حدتهم فارفعهم . لان هذا الفعل كان عدا
ان يكون موهلا لتعطفه على الناس . فلماذا انظر لجان الامراء . وقال

لها لوعرق بوهة الله . وما هو القابل لك اعطيني ان ضرب لك
استحيه انتي فاعطاني ما حيا فاصح اولاً انها حين سوله ان
تسح . وليست طراها لا عرفت فيها . وبعد ذلك كلفها ان
لها ان صنعت مما تعرف ان صنعت وتصني اليه . هذه الانقياد
ما يدرك اكر في وصف اليهود . لانهم اذ عرفوا ما سألوا سزال . ولا
استهوا ان يفعلوا قولاً من اقوال النافعه لكنهم ستموه وضربوا . فلما
سمعت الامراء كلامه هذا انظر كيف لجأته بافر الاعد تامله
يا سيدي انك لست حاوياً شتاً با لير فهو عتيق نراين مثلك
الماء الحي فقد اصبحت ذاتها عاجلاً . من الظن له الدليل ومن
نوره واحد من الكيوت لانها اسمها سيد ههنا على بيته . لا
الشيء لكها اوزعه التوكيم سها كثيراً . لان البرهان على امرائك
قالت هذه مكرمه اياه . وانما من قولها التاله ههنا . لا . يمكن
عليه ولا جرح به . لكنها عترة عاجلاً . وان كانت ما فست في
الحين بكل ما وجب ان يظن به . فلا مستعجب ذلك لان لا يتصور
فطن بمعنى كلامه . وتامل ما قاله ذاك كيف يمكن ان تكون ههنا
وقال ايضا كيف يستطيع انسانا يولد وقد صار شيخاً وقال ايضا هل
يقدرون ان يتحللوا من حرق امه دفعه ثانيه ويولد هذه كانت اوفر
توقراً من ذلك اذ قالت يا سيدي انك لست حاوياً شتاً بالير
عتيق من ان تملك الماء الحي . لان المسيح قال معنى اخر . وذلك قوله
معونين . وما سمعت قولاً اكثر من لفظه . ولا كانت بعد ان علم
معونين فبعاً عاليًا . على انها قد كان . ملكها ان خد تخبرها ولا على سبل
التيهم

التيهم . انك لو كنت تملك الماء الحي . ما علمت حتى ما . لكن كنت قد حوت
لذلك اولاً . قالت ان انا تهاخر بذلك . لانها ما قالت لفظ مرهنا ان
لكها اجابته . وداعة كثير في ايدها الخطان . وبعد ذلك . لانها في بيته
الخطان قد بلغت انت يهودي تطيب وترى مني ما . قالت له ايضا على
سبل . انما طاب غريباً من قبلها . ولا كان في ان اسقيك وانت انسان
غريب سر متاعاً رايانا . وبعد ذلك ايضا . سمعته يقول اقولا عليه
من ش يا ان ملع اعدا كثيراً . ما فعلت عيسى . ولا شهن به لكن
تامل . يد هل انت اعظم من يعقوبانيا الذي اعطانا هذا البير . وقد
نرب . هو وبنوه وما شيت . اسماها كيف تساوي ذاتها بحسب من
شرب البير . فما تقول معناه هذا هو . ذاك استعمل هذا الماء . وما تلك
ولعب ليرضها به . ههنا يقول قالتها . فسمعه كيف من جوابها الاول
تقلت ولها غمماً عاليًا . لان قولها وهو شربند وبنوه وما شيت
ما اضر من معنى اخر اما انها قد شلت وهما الماء . غمماً وما وجب
هو ربه عرفه معرفه بيته . ولكن قول ما اشرت ان قوله ايق قولاً وهو
ههنا يقول قالت ما يساخ لك ان تقول ان يعقوب اعطانا هذه البير وسئل
هو يرايين . لانه هو را السويين اليه من هذا البير شربوا فلما كانوا
قد شربوه . ولو كانوا اشكلوا غير افضل منه . فانتقد مرانت تعطي
من هذا الماء . ولا يمكن ان تملك بيرا اخر افضل من هذا . اولم تدور
بذلك انت اعظم من يعقوب نراين تملك الماء الذي وعدنا ان اعطيه
لنا . الا انهم لم يكرهه . السبعه مبيتهم ان يخالجه خطياً . وقطعنا
على انه قد حوتهم في هذه . المعنى . الموضوع بعين من دارهم الماء . الذي

هذا صفتهم انهم ايضا ما استفادوا رجلاً . وحين ذكروا لهم انهم
انهم يرحمون الجحاش . فلما ان هذه الامراء . ما قدمت له هذه الطريقة
لكنا حاضبه بوجاهه كيون . في بيوتهم المرح . وفي ذ . النهار
خاضبه وسعة منه . هذه الفاظ كلها . بمرسل كثير . ولم تفلح
افكار اخذت منه . كما يثق باليهود ان يقولون ان هذا سرور .
وذكرنا غي غلبه . لما قد مر بطي عند يبرح . وما هو
شيئاً . لكنه متوخ بالعاظه . لكنها ثبتت وتهدت ان وقت
مطلوب

العهدة الحادية والثلاثين

في العيشة المقومة

فان كانت امراء سمر . حوصت هذا المرح الكثير . لتعلم عن انفسها
وتأمنت المرح على ما كانت بعد جاهله به . فما العواذ تنفق
ت عن تحصيل . الذك قد عرفنا . واصحابه ليس عنده بر . ولا في ربه
ولا نصف النهار . ولا تحت شعاع من اشئ يحرق . لكنا تنفق
به عند الصباح في وقت منقته هذه صفة . بقدرنا خلا دروسه
وما يثبت عندنا قولاً ما يقول . لكننا تنفق ونقيم . الى ان نذكر
ما كانت هذه العجبة يسميها . لكنها ضبطت اقوالنا لفظاً تناهت فيه
لحظ ان استدعة افان من اخبر اليه . واليهود فليس انهم ما استعوا
اليه اخرون فقط . لكنهم سقوا الذين ارادوا ان يفتقدوا اليه ونور
اذ قالوا قد لا يتم هل صدقوا هذا من رؤسنا ما خلا العبدان في
شريعة

شريعة
فهم ملعونين . فلما نزل عن اذ هذه الامراء السامرة . وغاظهم المرح
منه قد رعب من انفسنا بيتنا وغاظاً ايانا بابينا به وصله . فبينما
ان نسمع من قول . الى ان نعيش عيشه باهله مصله . لاننا تعالينا
افعالاً نستهوي الله . في حياها . باطله نجها . واولي ما يقال
ان ذك من اخلا فقط . لكنه حياها في العمل المردى . لاننا اذ
افان الرمان الذي قد اعطينا . فيه مبيدنا نفعاً . وانصرقنا
من ذكنا سنقاتل مقابله . في افصا غايتها على قنايا ايانا السامري
وقد . ان من سلم اولاه يتر بها فاكلها على اياها به براس اسمه
عليها . فمقد افنا حياها . مستنقع عليه قنا . باطلاً . اما
يتنا . عداها شديد . لاننا عر . وجل ما اورنا الى هذه الحياها
ونسنا نفسنا لهذا السب لكي نسمع الاشيا الحاضر فقط لكي
نكتسب كل ما نكتسبه لحياء المامل . لان البهايم وحدها ناطقة في
هذه العيشة الحاضر . ونحن نانا استكاناً نفعاً ناطقة حريمه
نكون ميته لهذا السب لكي نعمل اعان كلها استعداداً لذلك
الحياها . لان الخيل والخيول والبقر والبهائم المرح الرابعه لحيه
منفردا اناسنا سائل عن الحاجه اليها لم نفلح لاجراً آخر
لما حدثنا في هذه الدنيا وما يتجه لنا ان نقول هذا القول في وصف
ذوقنا . لكننا نقول اننا سنحصل لنا بعد انصرقنا من هاهنا البيه
ما نصل من هذه . واننا ينبغي لنا ان نعمل كلنا فعله لشرق هالك
لا يبع من بين . لكي يحول مع الملائكة . حق نفعنا من ملكا كل
حين . في دهر عديمه ان يكون بابك . فلها السب حارة

نفسنا عادية ان تكون مايتة . وسيكون جسمنا عاريا ان يكون
مايتا . لنستمتع بالنعيم المعالمة . الفارقة ان تكون نقضية . فاذا كنت
متجنبيا في المرح . وقد وضعت لك الخيرات السامية . عظمي في
اسبه الواسلة منك الي واجهها . اذا كان ذلك قد بسط ورائهم
الي في العلو . وانت فاقد اعدت لها عللا كثيرة . اذ قد راعها
بالمرح . لانه هذه الغرام هول بهم . لانه موديه . حوريف
من هذه الحمة يبلغ للبلاد الحظوة المسنة الذي اعدت الله بها
لكل كان ان عاريت من يد لك القديس كنوا احسن في الجمع
يتعلق لنا امتلاك اسم الصالحه الدهريه . بعدة ربا يسوع . سج
وتعطفه الذي لا يه معه المذبح الروح القدس الي اياه القدوس يات

المقالة الثانية والثلاثين

في قوله لاجاب يسوع وقال لها من يشرب من هذا الماء . يـ
يشرب من ماء . الذي اعطيه انا ليس يوشط عليه الدهر لكن الماء
الذي اعطى . يصير فيه عين ماء . فاني عاريا . ودرهيه
اربعه الروح يدعوها الكتاب نال احيانا . ويسمى بالحيانا
فقط ان هذا الماء ليس في اسماء . جوهرها لكنها اسماء لها . كما ان
ما يكون من جوهر مختلفه . اذ هو عديم ان يكون لهوفا . وصورة مفرا
ولم يكن اذ هو الصاح يقول هذا القول . انه يهدكم . روح قدس
ونار الماء ليس قال ان ابرار تجري من جوفه ماء حيا . وقد لم
البشر انه قال هذا القول في وصف الروح الذي انقرو ان ياتوا
هذه

هذه الاسماء في الروح . عندنا طيبه الامراء الساميه . لانه قال
ومن يشرب من الماء الذي اعطيه . فليس يوشط عليه الدهر . فالروح
يدعو عيوب وصعنا نال وما . والذي باسم المار اعتد اعنا واعاضا
خامسة . من المنهضة الحاد . المغنيه حجابنا . والذي دعاه باسم
الماء . صر بذلك التغير المبرم . والراحة الكثير للبصار
التي تقبله . لانه جعل النفس شيئا من هذه الصور . بصوت جنة
ح . وصرتها محضه باجتماعهم مراقبا رفقها . ذلك الراحة فانطلق
نفسه رحى . لا باقتسام ولا باقتال شيئا ليس لكها نظري كانت
سها . لحث المتوقله نازها . وتامل في الحكمة الماهنا . كيف صاعد
الممر . يكون . لانه ما قال لها من الحاجة المولي . لوعقبي من كان
انما راسه اعطيتي اشرب لكبي اني قد ما لتيد . اذ اضطر ان يجبرها
بالعزيمة . حين ذكوة هي يعقوب من بابا . اعطاهما ومنظر هذا الفر
ثم ان قالت هل انت اعظم من يعقوب ابنا . ما قال لها نعم انا اعظم منه
والا فانت قد ظنته يباها ويخرف فقط . اذ بها ان ذلك ما كان بعد
قد مر فاصح هذا البرهان بالقول اني قالها . لانه ما قال لها عبي يسط
فانت . اقول اعطيك ماء . لكنه . ابطل اول ما . يعقوب . حين رجع
بحر ما به . فخر طبعته اما بين المعطين . ابان الفرق بين الروح
لما تشار . ان ليس مقدار الفرق بين ما بين المعطين . ومن هو المقاييس
ليه ريس ابنا . كانه قال لها . ذا كنت تسعيب يعقوب لانه اعطاك
هذا الماء . فاذا اعطيتك انا افضل من هذا الماء كثيرا . سيق
واعترفي اني اعظم من يعقوب . لانه اني قد قايضت اعظم من يعقوب

لذلك قلنا ان نعطينا ماء افضل من هذا . اذا اخذ في ذلك الماء .
تستقر في كل حال اننا اعظم منه . ارايت حيلة هذه الامراء عذبا
ان يوجد محاييا . اذ ميراث من المقاتل الكفاية للفرقة بين
الديار وبين المسيح . انما ان لم يولد لم تكن هذه المالحظم .
يخرج الشياطين . ليس لهم ما قالوا انه . عظم من ميراثي . انكم
سوء مشيئا . وهذه الامراء فلم يكن هذا العزم عذبا .
من هذه الهمة قضيتها . من الهمة التي يريد بها المسيح . من يرد .
لمد هو من هذه الهمة عظم هذا الحكم . قالوا ان لم اعمل زاي
فلا يصدقني . فان عملتها . وان كنت ما تصدقني فصدقا .
الامراء على هذه الهمة تقم تصديقها . ولهذا السبب من هو
انت اعظم من يعقوب ابنا . ترك يعقوب وخالها في وصد ما قبل
ومن يشرب من هذا الماء بعض ايضا . وجعل المقاييس ليس من
واذ ركب . لكن من سمو وقطع من انه لم يتن ان هذا الماء ليس هو
لكنه حقيق يشربها وان به . لكن ما شهد له به . فبيعت اياه
وضع من يشرب من هذا الماء . يعطش ايضا . ومن يشرب من هذا الماء
اعطيه انا ليس يعطش الى الدهر . فالامراء سمعت قبل هذا القول
ما حيا . لكنها ما فطنت به . لانها الغاي من عيون لا تفتح
قد سما ما حيا فايضا . فالامراء توهمت انه لهذا الماء يعطش
قله لاصح لها هذه المعنى اين ونوحا . اذ قال هذا القول . مخمورا
من المقاييس تعطيه . لانه قال ومن يشرب من الماء الذي اعطيه
انا ليس يعطش الى الدهر . لان هذا القول اوضح سمو ماء كذا
والقول

والقول لتاليه هذا ايضا . لان الماء الحسوس ليس يحوي صفاه
صته . وان سالت وما القول التي تسئلوا هذه . احببت لي
ل الماء الذي اعطيه انا يصرفه عينا . فايض لجاء دهره .
وكما ان غلك عينا موضوعا داخل منزله ليس يعطش يعطش في
وقت من اوقات . وذلك من غلك هذا الماء لن يفوق عطش
يحدث من زمانه . فصدت في الحين الامراء قوله اذ امتابت
اور من يهودي ومن وما امتابت وفرقها منه فقط . كلها
است اشد شجاعه . لان ذلك لما سمع اقول جزل عدها .
فما تدعي اليه هذا حين . ولا جهر هو ايضا . وهذه الامراء فاحتم
اور رسوليه . اذ شرت جميع اهل بلدها . واستدعهم اليه يسوع
وسخط ايضا اليه الى خارج لمدية محمدا كاملا . وذلك اذ
سمع قوله قال كيف يمكن ان تكون هذه القول . وانا انتا المسيح
من بيننا من المرباج . ما اقتبل ولا على هذه الهمة كلامه
والامراء فلم يحن هذا الراي رايها . لكنها في اول الخطاب غبرت
وخبر مما اقتبلت كلامه ما مستعدا فقط لكنها قلته في توقيت
ايمان له وانقادت في الحين الى اخذه . لان لما قال المسيح يصير
فيه عينا فايض لجاء دهره . قالت الامراء فلين اعطيني
هذا الماء لكيلا اعطش . ولا ايجلجها هنا استقي . ارايتها
ليست موعدت قليلا قليلا ايجلجوا الامراء . لانها في اول توهمت
انه ولحقا يهوديا مغرقا عن شرعتها . فلما دفعت عنها هذا الطلب
لانه وجب اوللا يكون الوجه المسيح ان يعطيا التعليم التوجه لعال

كالحالتهما . فلما سمعت ماء حيا ظننت ان هذا القول قد قيل في دم
ماء . محسوس . وبعد ذلك علمت ان الما قول الحق قلت هي روحية .
فصدقت ان ماء الماء . يقتدر ان يبطر جايحة العطش . وعرفت
بعد ما هو الماء . لكنها تغيرت ايضا . طائفة انه علا قد من المياه
المحسوسة . وما عرفت معرفه ومحمد . وهاها ابصره بمرأ
ايضا استقصا . ولم تتامل تحت المعنى . لما نقالت اعني هذا
الماء . لكي لا اعطش ولا اجد الى هاهنا استقي . فقد فسدت
المن على يعقوب . لما نقالت لست احتاج الى هذه العين . ان
مك ذلك الماء . امرتها كيف فضلة على ريس الربا . سنا قول
سرحه الحط او تحت ربا في يعقوب . ومقدر عسده . يعقوب
الافضل منه . وما انقضت بالن ربا . ولا كانت سهت لافضل
ههنا ما قبلت الما قول الحق قلت لها . على سيط ذاه اثباتها لان
كيف كانت سهت الابقاء المستفصاة الما قول باستقصا هذه
تقديم . ولا كانت ايضا عاصيه ماحكده . وهذا الفعل ونهته
من اعتبارها اماء . على ان سجدنا قد قال في وقت من الموقمت
يهود من باكل لحم ليس يجمع . ومن يوسني لا يعطش الى الابد .
اله امهم ليسوا ما انبوا به فقط . لكنهم ارتابوا به . ولما راه
فما عرفها عارضا هذا تانيون . لكنها تابه واستباحته . فقد
قال للمهد من يوسني ان لا يعطش للابد . وما قال للمراه هذا القول
لكنه قال لها قولا آتلفه . من يتر ليس يعطش الى الدهر . فكان
هذا القول وعدا بعطاي روحانيه وما كان وعدا بافعال مجوده .
لهذا

لهذا سبب روح عقليا بالواحد عند مقامه بعد في الفاظ محسوسه
لوضع . اما كانت تقدر بعد ان تسمع استقصا المعاني الروحانيه
لا تدور . قال لها انك ان اتي بي ما تعط من لما كانت . بما يقال لها
اذ لم بعد عارفه من هو الذي يعاطبها . ولا عن اي عطش
خاطب . ولعلك تقول . فلا يسيب ما عمل هذا العمل في مخاطبة
اليه . فاجبك ان اوليك كانوا قد ابصروا ايات كثيره . وهذه
ما سرت ولا ايه ولطه . وقد سمعت هذا الما قول . اول ما لهذا
العمل . فها فيما بعد قدرته سنوه . وما اورد في حيث
توسم . لكنه قال لها اهي صريحي . روحك . وتعال الى هاهنا
قد . له . ليس امثلك رجل . فقال لها يسوع . قد خلق قولا
صاها اني لست امثلك رجل . لانك قد اعتدلي من حال .
والن تحوبه . المن ليس هو رجلك . هذا القول قد قلته صادقا
فناك الامراء . يا سيد ي جلي ما اري انك نبيا انت . ما اعجب
هذا الامر كم كانت نلسه هذه الامراء . كيف اقبلت توبخه
بافضل لتوسع . ولعلك تقول فكيف ما انزعجت ان تستبد .
وقال لم تستعجبها اخا قد ربح اليهود في اوقاف كثيره توبخا
اعصم من هذا . فاقول لك ليس فعلا متاوبا ان يور الى الوسط
المنهات المقت من الحكم بها . الخ . وانه في سريرة صاحبها . وان
يحمل واضحا فعلا كما يامل . لمن احد هذين الصنفين هو الله .
وما قد عرفه حارق عيون او من قد حواه في سريره . وما صاف
الافري يعرفه الذين يشركون فيها كلام . لكنهم مع ذلك اذ وجوا

ما يحتمل ذلك بوعده . لكنه ان قال لليهود ما غرضكم في التماسك ان
تقولوا . لسو ما استجبوا فقط من هذه الامراء لكنهم شعروا وتلوع
عبيد اوليك . كانوا قد امتلكوا البرهان من علامات واثبات اخو
واما هذه الامراء ما يماكات ما بعد هذه الكلام وحك ان
اوليك ليسوا ما استجبوا فقط لكنهم شعروا . اذ قالوا قد شفقت
شيطاننا . من يصيب ان يفتلك . وهذا طبعها ما شتمت منكم
استجبوا وذهبت منه . واستقر انه نبي . على يد التورج
قد لدع امراء لسا عظيم . اكثر ما لدع ذلك التورج بوليك . لانه
هنا كان خاصا لها وحدها . وذلك التورج فكان عالما . وغير . من
طبع بلدنا التورج على الزلات العاصه لنا ولغيرنا . ثانيا . ما التورج
على زلات تخصنا وحدها . واوليك طلوا انهم اذا قتلوا امرئ قد
احكموا محمد عظيم . وفعل هذه الامراء فقاروا به عن جميع امرائه
خيبت . لما انهم مع ذلك ما استصعبت التورج . لكنها ادرت
منه واستجبه . وقد عمل المسيح هذه العمل باننا ناكل طانه ما اورد
نوته اجراء . قد تقدمه استعداد . ولا قال له قدرتيك عني لانه
لنرجع قال ذلك من ان تعرضي حينئذ اورد هذا القول طانه
متا ان ياخذ من لدن يعقرون اليه . ماري عجايبه وبقو
تجبره حتى يخدمهم محضين بالافعال الكاينه منه كثير . ولرب
من توهم المسترق . وهذا العمل قد علمه هاهنا . لما تقدمه اولا
توحيها . بانك ما تملك رجلا . قد كان يقين انه مستقلا ثانيا
في توحيها . وما اخذت ذلك منها . فاصح هذا الموهام كلها
وتلافها

وتلافها . وكان ملاعجا جدا للتي سمعته . وجعلها الكرو داعد
وربما . فذلك تقول واي مساق يلزم . فباني في قوله . اوهي
او عجي رحلك . فاقول لك كان كلامه في موهبة ولفه فابته
على الطبيعة الانسانية . فاذا راحة الامراء اليها طاب ليدان
ياخذها . قال له صولي رحلك . موهبا انه ينقها ان
تتمه في هذه . لتوايد . فابته هي ان ياخذها وتسر
نذا . المستقص . وتوهمته انها تحاطب اشياء . وقالت
لـ . ملك رجلا فاذا سمع المسيح انقها هادن . ورد فيها
به . يحرم في اذق وقت اذ وصف بالبع الاستقصا
به عده جالها . لانه احصى كافة رجلاها الاولين واعين
الـ في المستور كان لها في ذلك الوقت . لما انها ما استصعبت
ذلك . ولا تركه وهرت . ولا توهمته توحيه مسبه لها
لكنها استجبهت اكثر . وتابته اورد متابته لانها قالت
له . سيدني علي ما امري انك بوليك . وتامل انت فهم
لما ما انصرفت في الخمين مباررة . لكنها تقصص ايضا
كلامه وتستجبه لان قولها علي ما امري هذا هرمعا قد استبان
لي انك نبيا انت ثم اذ توهمته هذا التوهم لم تال اسوالا
عالميا . ولا استخبرته عن عافية جسمها ولا عن احوال قلبها
ولا عن زود تحصل لها . لكنها سالته في الخمين عن امارة في الدين
لما انها قالت ان اباونا سيدنا في هذا الجبل . فاستدبرت بولها
ابراهيم واسماعيل . لما انها لك ذكروا انه قريب ابته بعينه

وكيف تقولون نعم . ان في اورشليم هراكلما الذي يجب السجود فيه
آعرفت كيف مائة في تمييزها اعلا عزنا . لان التي اهتمت بطنها
حق لا تشكيد لاجله تعبنا . سالكه فما بعد عن لرا في الذين
الوان السبع ما حل بطوبها . لان ما كان هذا عروضا عليه عند .
ان يحجب عن اقوال . قد فعلت على بسط ذاتها . لانها كانت فيه
عن اعتدال . لكن اقد الامور ايضا الى اعظم . فاعلمها
في هذه المعاني اولاً . الى ان اقوت انه نبيا هو . كقوسم فما
بعد ما يقول لها . بايقان كثير وتصديق . لانها . قبلها
هذا ما ترتاب فيما بعد . فيما يقوله لها

العصر الثاني والثلاثين

نسبنا ان نتخري ونحل فما بعد . اذا كانت امواتا . حارة
رجال وهي سامرية . تخوم في المدين حرمها من بلغ قدس
وما عطينا من البحث عن هذه العويده . واشتاعا . في الوقت من الدير
ولا يجيبها في شغل الخمر . ولا صفاخر غير هذا . ونحن قلنا سمنا
ما نتحدث عن لرا . دينا فقط . لكننا في التوايد الرومانية كلها
حالا على بسط ذاتها . وهو ما اتفق . لهذا السبب نتوانا في المنع
كلنا ان قول لي من سمنا . انه هو حصل في منزله . وبتنا وجميعا
سببا بديده . ويتصف ما قد قيل فيه . واستحدث عن غرض الكتاب
ما نتحدث لولع منكم يقول فعل هذه الافعال . لكن نجد عندكم هو
اللعب

اللعب . ما نرد والموت كما التوتاج فيه . وليس يوجد عنكم
كتب في هذه من هذه البرشا . المعتقد اقام قليل عندهم . قال
هو لا شبيها بحال الذي ليست عندهم . ولا علكوها . بل هم يقولوا
ويخربون في صناديقهم كل حين . وحرمهم كله فيها عندهم انما
هو رقة ررقها . وفحص كتابها وتبيدها . ليس في قرائنها
وليس من اقتناءها بسبب منفعة وفائدة . لكنهم يحطون انما
ليسا هم رباها لهم . اجتها وهم فيها . لا وثاقم الشرق الفراع
هذا . لاسر قلمهم . لا يخلت اسم ولا واسلا انكم قايلا انه
قد . المعاني الخبونه فيها . لكنه يتباها بان محصه مكتوب
بكتب دهبه . وما لثابته من ذلك . قل لي . وذلك ان
الكل ما اعطيناها لاجل هذه الاغراض . لتلكها في مصاحف
قط سكتنا اعطيناها لفتشها في قلوبنا . من طريق هذا الاقتنا
هو من يباها واليهود . ان تخربوا الرصايا في كتاب فقط . وليري
ارهاك الشريعة ما دفعت اليها في المدي هذه الصور . كلها
دفعت اليها في نواح قلوبا الحمية . هذه الاموال اتولها السب
اسم يرا استقوا الكتب . كتي اوحي بذلك واتناه لكم جدا
واسر ان تحموا من الكتب في سرتكم كتابها ومعانيها . حتى اذا
خفتوها على هذه الجهة يعتقب نفهم ايها . يسوع ايها . و
كان بيت يكون فيه ايجل وسوع . ليس تخري اليه حال يذله . ولا
يقترس اليه . فاليق واولي بنفس شمله معانيها وانما هذه صفها . ان
لا يلها شيطان . ولا يرتلها في وقت . من قائلها . ولا لاسرها بل يعترسها

تقدس ادا نفسك وقد جسك . ما تملك هذا الالهام في
هلك . وفي لسانك . لا اقول المستقيم بعين كانت تومس
نفوسنا . وتستدعي الشياطين اليها . فواضح بين ان القادة الرومان
تقدسنا وتستجيب نعمت . روح الينا . لان الكتب رقيات اجم
فلذيقين هادواتنا . وادوا الهوا التي في نفسنا ترك لها ادوية
من الكتب لانا اذا عشنا ما هي الاقوال التي نقرأها . منسحقا باني
كثير . هذه الاقوال اقوالنا . ولست آلت عن عادتنا . لئلا يكون
مستغفرا كواحدة . اذ يكونون ليلوس في المواقف . يصفون اسم الامم
والرقاصين وابناسهم ومدنهم وانعالم وسبابهم . ويعتقدون فيك
للحيل وزيلتها بالغ استقصا . والذين يحصرون هاهنا . ليس يعرفون
قولا واحد من الاقوال الذي نقرئ عليهم . ولا نفلا من الميعال الذي
تفعل هاهنا كمنهم يحلون هذه الكتب ما عاينا لانك ان كنت تحب
في تلك الاشيا المقديم ذرها . روح الله . فاننا اريك الله التي
في هذه العقوم اكثر مقدرا . لان قلبه اذا يكون وفوقه . وما ابره
اجب نظرا ان يصورنا يا ساع انسانا ام ان يصورنا يا ساع
شيطانا . وجمايتك بقوته حايبا من جسم . ويزي الموجد من
جسك قاهر هذه الصرعات تصورها هاهنا . هذا يكون شهابا لوقنا
لنا قيدا حسن بهاء . ويكنا ان كلل اذا ما قلناها . لكن لاننا نملك
الميعال التي تسبب شانهها لمن يماثلها حريا . لان ذلك الصرع
يصور مع شياطين اذا انت ابعوت . وهذا الصرع يصور مع
ملأله وروسا ملائكة ومع سيده روسا الملائكة . قل لي ان كان

لك

للعدوك ح روسا . اوج ملوك ان تعان النظر الذي يصورونه
وتستحق يد انما تحب ان ذلك كرامه عظمه . وانت هاهنا تكون
عائيا مع ملك الملائكة . ونالوا الي ابليل الحال بغيرها عن اوسط
ثوبنا . ريد ان يصر افعالا كثيرة . وليس يقدر على ان يصر
وتصورنا من هذا في يده . ولتأمل ان يقول . وكيف يمكن ان يكون
ذلك خفيه اذا قبضت على هذا المصنف بيدك فانك تبصر
فيه عارلك الجهاد . وساقاة الحروب الطويلة . ومدت ذلك
الفيد وصنعت الانسان العدل الصديق . فاذا ابعوت
هذه الحوادث فتعلم انت ان تصارع هذه المصاعده . وتخلص
من الشياطين . لان الافعال المفعول خارج عقلتنا في مواضعها
ولست شاهد اناس . فلهذا السبب انصرع اليكم ان تبعدوا
من الوسم الشيطاني . ولين كان دخولنا الي مشاهد المصنام ليس
واجبا . فاليق بنا واجب ان لا نقتل الي هذا الشياطين . هذه
لاقوال لست آلت عن الحكم بها تكلما متصلا . مكررا ايها
دايما . لي ان يصير فايك اكثر . فقد قال الرسول ان كل عمل
عاجزا . وهو جامله لكم فلا تستقلوا تنهي روحا في لانه
اوجب ان تستقلوها . فالاوجب ان تستقلها اذا الذي
اوجع دفعت كثير في تكررها . وما سمعون في . وليس يجب
ان تستقلوها انتم الذين سمعونها دايما . وتعالقوها كل حين
وكل لا كان ان استلوا منكم كل حين هذه الافعال . لكن فيكون لكم ان
تخلصوا من هذا الحربي وتولدوا للنظر الروحاني . والاستماع بالهد

المتطهر كونه بعد ربنا يسوع المسيح ونعطيه وجوده الذي معه ولا به
المجد مع الروح القدس الى اباد الدهور كلها امين

المقالة الثالثة والثلاثين

يا احباي نحتاج في طرنا ان الياما ان التصديق للذي هو ام اعمال
اصالحه كلها في دوا خلاصه فليوا من هذا التصديق واليمان
ليس نحتاج ان نصيب راي من راي الذي المظلمه كننا غائل الذين
فيهم كفايه لان يسوع ملك يسوع مستعملين ايديهم واجلهم ودا
استعملوا تصدوا في السباحه الى بعد غايه فتقوم المراسع سريعا هذه
الصوره صورف الذين يستعملون فاجامهم فقل ان يتعلموا شيئا يمارك
خرقا على ما ذكر بولس الرسول ان افونا عرفوا دون التقديس
فكلوا يصيبنا نحو هذا المصاب يعني لنا ان نضطر مرثا الممانه
الجيل الذي به يفتاد المسيح لاسريه لاننا اذا قالت كدبتون
اسم الله اورشليم هو المكان الذي ينبغي ان يسجد فيه قال لها اني
يا امرءه مدقيع انه ينبغي دوت حبر يسجد فيه لاني لير في اورشليم
ولا في هنا ليجل فقد تفتلها راي اجزلا نفعه عينا هذا فاقال
ليقوديس ولا لنا تابيل هذه حرمت ان توضع انما اشرفين
ار اليهود وهذا العزم لم تالت بد من لها الذي اتحت اليهم الما

ان المسيح ما اعتد هذه المثل لان كلامه في ذلك كان مخرفا عما اعتد
وما ينبغي لها لم يسجدوا لها في ذلك ليجل ولم يسجدوا اليه في اورشليم
فهذا الذي خصت اذ ابطل ولا العن الموضوعين طرهما معالي التقدّم
ولهم نفسا موحيا ان لا اليهود ولاهم يعللون فعلا عتيا بالمقابله
الى الفعل المزج ان يوجب لنا وبعد ذلك اورد الفصلين
اذا انه قد علم ان اليهود اشرف على هذا القاس قدرا وما فضل سكانا
على يكون لكنه من ذلك المعنى خو لهم التقدّم كما قد قال ما ينبغي
لاحد منكم لاجل كان قيا بعد بل اليهود في غرورهم قدحان وتزوف
اكثر ستم اسم السامريين لونه قال انتم تسجدون لمن ما قد عرفتم ومن
تسجدون لغيره فان ما لانه وليق ما عرفوا السامريين من كانوا يسجدون
له اجاب لانهم فعلوا انه يوجد الما كما يتنا سرزبا فكل هذا
الجهل استوفون وجدون ويخبر هذا الراي اسرلوا على اهل بلد فابرم
فاجوبهم ان الله هذا الموضع يفتاد علينا فعلى هذا الراي ما تيجلوا
فيه هذا القوم يجلهم في الامسام ولهذا السبب ليتوا يستوفون
الاصام ويستوفون ويخلطون عباد عديده ان تكون مختلطه واليهود
كانوا يخلصون من هذا التزم وقد عرفه انه الما المسكونه كلها
وان كان هذا الراي لم يكن لهم كلهم فلهذا السبب قال انتم تسجدون
لمن ما قد عرفتم ويخبر يسجد لمن قد عرفناه ولتسجدوا لله بعد انتم
مع اليهود لانكم تكلم نحو ظن الامراه فيه كانه يوجد نبيا يهوتا
وبذلك استثنى بقوله ونحن نسجد والليل على انه مسجود فوضع
في كل مكان وعد كل احد لان الذين المساجد مناسبه للطقه ومعنى

الذي هو جرحكم . وبما قد عثركم . ولذلك قال داود بن جردور
بنو السجدة وار . روح وحق . ان اذا كان اديت الساموت وهو
واي من في القسم . ويحتمدون في نفسهم يسامهم اجتهاد . من
ما فر صوف التصيق . لذلك قال ان الخايب من جسم يتصور وبعد
يس تنصيف الجسم ويتصيق . بل انك قد خيبتهم . ان عثركم
فلا تدهو اذا غنا وجملا . لكن محي ذنك كرسا وقد مر الله . وسار
محرقه بها . لهذا هو موقول ارسو . روقفنا بحية حايه . انه
يجب ان يجدل عثركه . او تحت . مولدات رسا . ولسوا . وقرعوا
والذابح واغوريت . ومن فليت كرمك . ايضا . لكن قد كرم حقيقه
وليس رسا . لاننا ما سبيل ان تقع من كرمي رقع انما . عيبه
وان تطلب ذنك . وتقتل توات ايه حيه . عثركه لياس . رسا
ان انك الامر . وعت من قول التي قتلها واندهت رسو
معايها وقل عيرها . راسع ما الت له قد عرت ان محي ما سبيل القو
بداسح . فاذا اجاز انك مو عيرها بالاسرار لها . فقال له اناهو
لهم يس . ولعاقيل ان يقول . ومن ان لسا من ان يسر
محى المسح . وهم انما يقولون موي وحده . معقول له من كتب حوكي
ايانها . ما في اتدوا قد عن المين الخرب . لان قول الخلق سانا في
موتسا وسمنا . انما قيل يوي . وهد هو الخاب . واهم في خبا . وقو
ان سببا في وضعه قال . ليس في سر بودا ريس ولا قايد من خذيه اي
ان محي من يستعد له ذلك . وهو انظار الامم . وموي بعينه قال
سيفيم لم الرب لها بيا من يوتكم شي . فاسعدوا شدة . وانما حال حية
الغاب

الغاب . وانما لعصا موي . وما فعل باسحق والكبش . وبقا
اضاف يتر عبره . بل انك غدا لم يديت خناروها . مدبره جيب
وعلى قول . وما الغوف في ان المسح ما اقتاد الامراء من هذه
الوشة . كندا ورد ليقود عمن الجيد بلا وسط خضار . واذكر
انانا ان بنوه . وما قال له من قولاه هذه سماء . فلم ذلك
ولا يد سمع قول ذلك . لولا انك كانوا رجلا . قد عثروا في
هذه اواذل . وهذه فكانت مرارة . فقبس . خايه من العلم
وسا . يا مكث . وهذا السبب لم . غا طها من هذه المعاني
لكه . سا . ومن سبق تحبيرها بانها لها اجتذرها . وهذه الغوف
قادها الي ذلك المسح . وعلى لها بعد ذلك ذاته . وهذا القول
فلو . قاله في ميثد الغاب للامراء . ولم تطلبه
كنا . فمن عندها انه يهدك ويحكم كلاما بالالا . فاذا اقتادها
لمرسل قليلا الي نذر . اعلى لك ذات فواثق وقرة . واليهود
الذين قاموا هذه الفاظ . مداوم . سلاستي تعق امت قل لنا . ان
لست استسبح . ما اجابهم هذه ابواب وانما . وقار لحن لما اندهو
ذلك . لان الامراء كانت احسن حفاظا من اليهود واجود عثرا . لان
واما طسوا للثوب لفرق . لنهم انما حلووا هذا المطوب حتى يحزولوا
واي . لانهم لو كانوا الاول ان يعرفوا . فكان يعلمه اياهم الغاخذوا
لكت . وبما انه فيه كغاب للتعريف به . وهذه الامراء فقالت
ما قالته من عزم عدمه ان يكن محاسنا . ومن سرهم بسطد . وذلك
واضح من افعال الذك فعلتها بعد ذلك . لانها سمعت وانه تستجيزه

اناس اخرين . واصطادتهم بمسدة الكلام . وفي كل مكان من جناسها
يخبرنا . ان بنصر عزم هذه المراه . المستعصي والموتى . واذا
انتهى الخطاب . زعم اليه هذه الغايه . جاءوا تلاميذك
ووصلوا في وقت ملائم جداً . اذ استم تعليمه . واستحبوا
انه كان يصعد امراه . وما قال الله قائلهم . ما الذي طلبت
او ماذا كنت تكلم به مراراً . فان قلت وماذا استحبوا من
اجبتك استحبوا فقد الصلف وهزمه المدلل بالفراط كثير . وهذه
الصور . كان شاخ الذو . واستحضر ان يخاطب بتدليل عزم . ان يقر
امراه فقيس سار . اما انهم مع انهم لم يزلوا ساروا . عرفت
مخاطبة اباه . لانهم كانوا هذه الصفة . سارين عند قيب
اللائل . وهذه الصور هي . وسجوا منه . لانهم كانوا
بعد ما اشلوا الذي اهل . اما انهم مع ذلك اصفوا اليه الحشو
كاحتشائهم صاحباً عيباً . فقولوا الاستغناء كثير . على انهم
في مكان اخر . يستبينون مدلين على في جرات . كيف . كقولك
لما استلقا يوحنا على صلبه . ولما اقتربا من قائلين من هو اعظم
في ملك السموات . ولما تضرع اليه ابنا زبدي ان يجلس الواحد
مياسته . والآخر من يماصره . وان انت استصبرت . فليست ما استصبروه
ها هنا اجبتك لانه لك المسائل كلها . رعتهم الفصور
الي المستباحت عنها . من طريق ان يفرابها واصلا انهم . وتخطا
ليتركها هنا . فما وراهم ضرور تدعوهم الى البحث عنه . ولو
عمل هذا العمل بعد زمان طويل عند غايته التبرير فيها . حتى استغ
بداله

بداله عند . اخرجها . ووثق بحبل الجحيم له . لانه قال هذا
كان الذي احبده يسوع

العظة الثالثة والثلاثين

فما الذي يكون جديلاً هذا القلوب
لكنه . انما يا اجيوس لا تقف عند هذا القلوب للموت . لكن
لأن . سلكاً يتحقق نصير من الذين يطوبون . ونشأ هذا الشير
وعرف . في الحامد الذي ابدعت له . هذا الحب الجزل تقديس
فما هيها الحامد . قد تركت لعمري اباه . وسفينته وشكاه ولحق
وكيف . فعل قد كان شريكاً فيه لمخيه . ولطرس والله ليس
والخبر من الرسل . فما هي الفضيل التي كانت خاصة له . القوم
جديلاً . وعلينا . لانه ما ذكر عن ذاته وصفاه معه . اما
الله احب فقط . وكنت عن حامد التي لاجلها احب مدلاً ذاته
لان البرهان . انه قد احب حباً حاصلاً . قد كان وانها في سيرة
البركات . ومع ذلك فليس يستبين محاطاً بخاصة . ولا ما يلا
له على انفراد . مثل ما ساله بطرس وفعات كثير . وكما ساله
فليس . ويوجد ما ساله تهروا وتوما . لكن حينئذ . ان يطبع
التقليد معه اخي بطرس . وبسبب اياه منه . حينئذ سأل
لما فقط . لانه حينئذ طرح المعظم في الرسل . اذا اشار اليه .
حينئذ سأل سيدنا . لانه هو لا التذين . حوا اصدوا الاخرين
كثيراً . لانهم على هذه الجهة يستبينون ما عرفت اليه الميكل جميعاً . وبما يكون

قد رها . فلما لم يبق هذه الثروة الباقية داما . وان نهرب في وقت من
الزمان من ما نكفيا لغير هاهنا عظميين . وهناك عظميين
لما امتلكنا النعم الصالحة الدهرية . بركة دينا يسوع المسيح .
الذي معه . ولا يبد الجسد مع الروح القدس في ابد . وهو

المقالة الرابعة والثلاثين

نحتاج يا اخوتي الى حزم كثير . وحرس شمس . لئلا نزل
بريحية تا اربال صفا من نعم الصالحة التي وعدنا بها . وهذا الذي
فقد ونحيا مع . فقال حينئذ ان من لم يحمل صليبه ويقتني قلب
هو مولى . وقال حينئذ انا جيت التي على طرقي . وما غدا
قد كنت شا المهابة ترقق فيما سلف . فبه من المتولين كلهم . اريد
ان يبين لك التلميذ المتوقد لوقد الهى ينام . التوسم كل يوم
وشاء . فبه الامراء كانت هذه السجينة . ان اقول التوبة
لها الهتها غايت الالهة . الذي اوصلا الي ان ترك جزيرا واهله
الحاجد القحاة ببسبها . وخاضع الى مدينتها . تجذب اليه
كافة الجمع الذي بها . وانهالت تعالوا ابصروا انسانا قد قال
في اعماله التي عملها . حامل لوجرها ونهها . لانه ان
فلما اتفق لها اليسوع الحقيقي استحققت بعد ذلك اليسوع الموصوف
تخلصت مملكتنا . وان كان ذلك مثال صغير . ان بعض في استقام
المقوال الرعاية عن اشياء الدنيا كلها . وان لا تملك منها هاهنا

لان هذه عوجب قوتها . علمت العمل الذي يعلو رسل ربنا . لان
اوكد لما ان دعوا تركوا شاكلهم . وهذه فن ذاتها ولم توقع شي
وكنت برنا . علمت عمل المبشرين . اذ ريشها مسورها . وما استعدت
وسط وثنين كما استعدت انفسهم وفيلس . لكنها استنصرت
مدته بكنها رجعا جزيا تقديروا . فاقادتهم عن هذه الجهد اليه
وتأمل كيف اقادتهم باذخر الفهم . لانه ما قالت لهم تعالوا ابصروا
المسيح . لكنها استجذبت الرجال الفارسة . والاستكانة التي
انصبت بسمها لانه قالت . تعالوا ابصروا . انسانا قد قال
في اعماله التي عملها . وما تجلت ان يقول ذلك مع انها قد
كانت معها ان تقول قولنا غر هذا . وهو تعالوا افكروا متبينا لكن
نفس لحدنا اذا حجة بالنار الهية . ما نصر بعد ذلك اليه انسا
من الاشياء التي في الارض . لانه شرف . ولا لي فجل كن العجب
الذي قد استعمل عليها هو لهيب نار وطق . ان لا يكون هذا
هو المسيح . ابصر ايضا حكمه لئلا يترك الامراء . ما جرمت انه هو
المسيح حكمه واضح . ولا صفت . لانه امره تجلبهم اليه
ليس من حكمه الهى . لكنها امرت ان تجلبهم من استقامهم كلامه
شرا لحكمها . وذلك يجعل كلامها اكثر تحقيقا . ويجب اقبالا
مع ان ربنا ما وصف عيشتها كلها لكنها ما قيل لها انصفت
لعرفة ما تقا من اعمالها . وما قالت تعالوا امنوا لكنها
قالت ابصروا . وهذا كما ان لغت من قولها تعالوا امنوا
واستجلبهم ذلك اكثر . اعرفت حكمه الامراء لانه علم

انه مما يذوقون فقط . من ذلك النوع يصيرون الزوايا ياهايا
الطاطم ياهايا مع ان لو كان ذلك من ان لم يجرى اليه .
كان قد ستر النور وكتمه . وهذه ما شرت بجنتها وقد سترت في الوسط
حتى تستجيب بجر اهل بلدها وتقتسم . وفي اني ذلك . ما لوه نلايه
فاليين يا معلن اكل طعاما . ومعنى انهم سالوا . هاها هو قلت بله
تضرعوا اليه . لانهم يصرون متعبوا من سعي الطريق . ومن هيب الحرازة
فصرعوا اليه ان ياكل . لان ولسلم بلده ان يتناول طعاما . ما كان
من سحر كلك كان من خلاصهم الود . فاعلمهم . فان سالتنا اجابهم
به . اقلت لك . انه قال لنا انك طعاما اكله . ما قد عرفون
انتم . فقال البشير . ان بعضهم قال لبعض . لعل احد الناس
قدم له طعاما اكله . وما استجاب ان كانه تلك الاملاء اذ سمع
ما تجلت ايضا ماء . اذ كان تلاميذه قد عرض لهم هذه النوايا ايضا
بايمانها . وما نهوا بعد معنى روحانيا . اللهم يغيروا من قولهم ثم ظنوا
ايضا فاعلمهم حساسهم اياه المألوق . وكرامهم له . وخالط بعضهم
وما اجترأ ان يسالوا سؤالا . وهذا العمل قد شغل في مكان اخر
ان استهوا ان يسالوا . الى انهم سالوا . فقال لهم المسيح طاطم
هو ان عمل مراد من ارسلني . واتهم عمل . فما هاها خلاص الناس
طعاما له . فطاطم يفرح ارياح اليه الفايه بنا . فكا اذا اقتدا
ما ثورا عندنا فذلك تحصيله ايانا ما ثور عندك . واسمع كيف في كل مكان
ليس يفرحوا له كل من لفظ تيسر فبهم لكنه روح انوا الا
ما ساعده اليه بغير ما ساعده . حق اذا اقتدا بالناس مع ما قيل له . فغير
ما

ما ساعده وكل تمييز يقتبل نشاط الكثر حرا للطلوب . اذا
ظهر له . وينهض الى الاستماع باو فرح حره . ولتقابل ان يقول
نعم ما قال في الجلس ططامي . هو ان لعل مراد من ارسلني . على هذا
القول ما كان واضحا . لكنه كان ايبين من القول الذي تقدمه . وهو
قوله اننا اشكك طعاما اكله . ما قد عرفون انتم . فنقول له اولي
جهة ما ذكرت . انه اراد ان يتعلم بتجربهم في معنى ما قاله . اكثر
اصغارا وتسخيا . ويبدو لهم هذه الاملاء الغامض معاها ان يجمعوا ما
يقال لهم . وان سالت وما هو مراد ابيهم . فيصفه لك
ويترجمه لك . قال لهم . انما قد قلتم انهم بعد كون اربعة اشهر
يجي الحصاد . فماذا اقول لكم . اربعوا الحصاد . والبصروا
الحقول انما ابيضت . وهي قد تجبت للحصاد . هاها ايضا يصعد
بالسبب الناسبه الى الطريق المعاني العبيد . لانهم اذ طعاما ما اوضح
معنى اخر اخلاص الناس الذين اجترأوا بغيروا اليه . والحقول والحصاد
تدعى بهذا المعنى بعينه ايضا . وهي كمن نفوس المتوسمه بقبول هذه
والخاط هاها . يعنى بها الخاط تمييزنا . والخاط حسنا لانهم يصعدوا
بعد ذلك جماعة السامعين جاريه اليه . ومعنى الحقل المجه استعداد
انفسهم . لان كان السبل اذا ابيض فهو مستعد للحصاد . فذلك
قوله الناس نعلمهم مستعدون للحقل في متوسمين به . فان قلت فم ما قال
قولا بيضا . اننا سيجون ويوسون به . وهم متوسمين لا يقال كلامهم
انهم متوسمين المنيا . هم يقفون اياها بعد ثمر ما قد تعين لكنه يحقلا وحسنا
نالا الذي تفتن هذه التغييرات في اوقات من الزمان . اجبتك ان من شأنه ان

يعمل هذا العمل ليس في هذا الموضع فقط . لكنه يعمل في بشارته كلها
واذ انبيا . فقد استمدوا هذه القوة قالوا اقوالا كثيرة . عيسى بن مريم
لفعلها ايضا . فما العمل في ذلك . لان قوة الروح ما اشترعت هذه
الاقوال على سبيل ذات الماشيئة . لكنها اشترعت لاجل شيئين احدهما
حتى يصير الكلام ايسر وفوقها . ويسوق الاقوال التي يقال لدى السمر الكثر
شوقا . وذلك ان يغير فريضة اذا استعمل على الصورة المناسبة للمعاني
للكلام يشهد به روضه كثيرا . ويصير المعاني كمنطوق في كتاب فيصطبها
ضبطا عظيما . والسبب الثاني هو جعل الخطاب جليا ولبث
اكثر ما يقال اودم بقاء . لان النعم لجائهم ليس ينضب ويمكن
على هذه الجسمة . وهذا السامع الحزلي الحث مثل ما يتحركه الحديث
بالمعاني . وتتمثل المنبر والفرج . وهذا الحديث في المثل يتجه
ان ينص وتنوينا على كثير . قال والمخاض ياخذ اجن ويجمع ثم
لحيه . وهربه . لورثة الحصاد الجدة ما توصل اليها . وهربه
كثيرا توصل اليها . الوقت . وشرق الحصاد الجاني توصل اليها
خاله من شيخه وموت . اريت ليذا الفاخذ محسوسه ومعانيها
وهي الفاخذ بعينها يفصل المصانف الاربعة من اتم فالوجهية السامية
لان قد عمل هذا العمل عند ما تكلم في وصف الماء . ان وضع الماء الذي يسه
فقال ان من يشرب من الماء ليس يظرس . هذا العمل بعد هاهنا قد قول
ان يجمع هذا الشر لحياته . وهربه لكيما يسه الزرع والمخاض جميعا . فان سالت
من هو الزرع ومن هو المخاض اجبت ان انبأهم الذين نزلوا المائمه
حصدها هم . لكن رسل ربنا حصدها . وما يدعول هذا السبب انهم
ومخافات

ومخافات انبأهم . لكنهم سيفرحون نعم نعم . وان كانوا باحصدوا معكم
سالم الحصاد . علا اهلون من الزرع . فالعمل الذي التعبد اقل للذين
اعظم في هذه الاعمال ولما حياهم ليس للزرع . لان الشقاها والزرع
ليث . ولعجز عن . لان الحصد يخل كثير . والعب ليس هو على مقدار
ذلك لكن سويته ليس لهاها . يريد ان يكون لهم هذه الفاظ . ان يروا
هذا هو . يتقدموا الناس الى . وهذا المراد فقد ارادته الشريعة . وهذا
الذي روي عن النبي . ولولا هذا الشر . وادخ . ايضا الله هو رسل اديك
وان التاسبه بين الحديث والعقبة كثير . راص هذا المعاني كلها
في هذا المثل وقد ذكر قولنا من قول المثل . يعبر ذكره اناسا
كثيرين . لانه قال في هذا العمل بعد الكلام صادقا ان الزرع
هو آخر . والحاصد هو غير . نبت لم قال قد قالها الناس الذين
حتى ما اتفق ان يقاسوا بالاعمال اناس اخرون . ويقطف انبأها
ان يروهم وقد قال ان هذا القول في هذه الاعمال يجري حقيقة خصوصا
ببيان الله ان انبيا تعبوا فحصدتم انتم المرات لموقعه من الحصاد
اولك . وما قال فحصدتم الم من منقذين اولك . لان ذلك
العمل الكثير . ليس بيسر من اولك . لكنه قال فحصدتم المرات
من انبأهم وهذا العمل قد عمل ضابا ل النبي . لان وان قد ذكر
شلا قال لا يخرج من الخابيين من المشرية هفون . ولولا في حال فوجه
ينكر شلا هن صفة . فلذلك قال فيها سلف . لكيما يسه الزرع
والمخاض معا . فاذا وقع ان يقول ان الزرع وفيه حصده فليلا .

يظن ظان على ما ذكرت انه يعدم الانبياء اجرتهم . قال قولا
 ستغربا بدعا . ليس هو عارضا في الاشيا المحسوسة لله خاص
 في الفعل الدجانية . لان الاشيا المحسوسة اذ عرصة فيها ان
 يوسع واحد ويحصد عيون نزعها . فليسا يرحان جميعا . لكن
 الزاجون يتبعون . انهم تعبوا لآخرين غيرهم والخاصة
 يرحون وحدهم . وهما ان يحرك الحال على هذا المحرك لكن الرب
 يحصد ما يرحون فيرحون شيئا يفرح الذي صدوا .
 فمن هذا الجهة استبان وانما ان يولاي ايضا يشاء للمرح
 قال انا ارسلكم تحصدون ما لم تعبوا فيه انتم بل لآخرين تعبوا فيه
 ودخلتم انتم في لعبهم فبهذا الكلام نظمهم كثيرا لان هذا العمل
 اذ كان يظن ان متعبا وهو ان يحولوا المسكونين ويشاروا
 بالتوبة . بل لهم انه سهل لان العمل الذي كان متعبا جدا . انما كان
 ذلك العمل الذي احتاج تعباً كثيراً هو بدو الزرع . وان
 يولوا انفسا فافاء ان تكون معلقة الى المرفق بالله . فان سالتهم
 ولم قال هذا القول . اجبت قالها حتى اذا ارسلهم الى المهاد
 لا يحفون . كانهم رسولون الى عمل متعب . لانه قال ان فعل الدنيا
 كان اكثر تعباً من فعلكم . والعمل فيه بدو القول . انتم سبتم الى
 العمل ان سهل من غيرها . فذلك ان الفرح يجمع في المهاد بهول
 وفي الحفنة وسعد يمتلي اليد وغمول . ولم ينتظر انقلابات
 ارباب وشتا وحررا ودرجيا . فلذلك تعبوا ان . وانقال
 فيصح بهذا لانه في اني تصعب بهت الاقوال يخرجوا السامريون وجمعة
 المنح

الثروة . ولهذا المعنى قال . ارفعوا الخاتمكم وابصروا
 الخول انما قد ابيضت . فقال هذه الاقوال . واستبد
 الفعل بها . وشهدت الفناء من اعمالها . كان البشير
 قال . ان كثيرين من تلك المدينة امنوا به من السامريين . بسبب
 كلام امره . اذ شهدت انه قال لي اعلمكم بها التي علمتها
 لانه استيقنوا ان الامراء ما استجبت من قد وبخ هو انرا
 لقد اله . ولا شرفت حيث نها حتى محمد بذلك الى انسان بعد

العظة الرابعة والثلاثين

فينبغي لنا ان نشأ به هذه الامراء
 ولا نتجمل الناس في خطايانا لكي يعبسوا ان نخاف على ما يجب
 من اله . انما ان الذي يصاحبه . المعاقبة حليذ الذين
 يتوبون امن . على انما الامن . نعمل خلافا هذا . فانا غاوا لزمع
 ان يدبنا . ورتاع من الذين ما يضروننا ضررا . وتعد
 من استغزنا منهم . فلهذا السبب العاصف . الذي غشاء
 فيه نقاسي العقوبة . لان يتوقا المستغز من الناس . ولا يتقر
 من الله الناطر اليه . اذ يعمل عللا ينكروا شفا ولا يشاء ان يتوب
 عليه . ويتقبل عنه فينتقم من ذلك اليوم الوهب . ليس
 محض واحد واثنان من امان لكن شهادة اهل السوء كلها

وبشتم خزيه لان لرهان يحيى ان هالك يوت لاعماله الصالحه وذوقه
الوجه شديدا عليه . ليرفعك يهشل الغم ولحم . وولس اسيد
يقول عند قول . اننا عجب ليا ان تقف لذي منبر المسح . يستحق كل
واحد من عمله بحسبه . ان كان على ولا خبيثا . او اقلرت فكار رديا
ومرتبه على انسان . الامك ما سترته على الله . لذلك سرورك
هم من هذه المهمم . بل عيون الناس هي خورك فقط . نطقن
ان . انك ما تقدر ان تستر على الناس في ذلك اليوم العرم .
لان انك انك كلهم . وافكارنا تنصب حينه لذي خاصه كلنا
في مثال مصور حتى ان كون كلانا سويا الحكم في ربه
وهذا القول واضح من القبي . ووزيت انه ابصر العاين لم يكن
الغفير . الذي اعرفه . واقفا لذي عيسه ذلك انه صاح
يحي رفضا . فعات كبرت . اقبل يتوشل شيئا ان يصير بها سلق
الذي حينه . نساكهم يا احباي ادا وان لم تعرف عارفه ما
ان يزل كل واحدنا الى فنته وسورته . بل نطقن فاضا
لذاته . ويحصر الى وسط مجلس القضا هو انه الذي اجتمعوا
وان كان لم تشا ان تشتم حينه . في يوم المداينه الراجب
فاشفي حالك وعقورك . وضع عليها ادويه التوبه . وان
لان ممكالك . وسهلا عليك . ان يفتي الى حاله معافا
بعد ان كنت ملو جراحات جزلا عدها . لانه قال عز قوله . ان
سبحه بغيركم من خطاياكم . وان من تصفون بغيركم
ان خطايانا تضمر في حين تميمنا . وما تسين ايضا . لذلك تسين
جرايمنا

جرايمنا ان شيئا ان نقر بها . او نتوب عنها . فاعتز اما ان لا
نمل خطايانا بايماننا هو توبه . لان من عاين افعال خطايه
بايماننا فقد مثابه كلبا عايدا الى قيده . وان يفتي لنا ان نتوب
المن نعلنا . وبزنا من الهوات التي تجاسرنا عليها . واذا
اتبعد عنها . فيجب ان نضع يدينا جرحا تا اذوبه مضاده لخطايانا
على حد ما اتول . انقضت واستغنت . ابتعد من الخطي
ولس عدم . وضع على جرايمنا صدقه ورحمه . ان زيت بان
الزمن وضع على قرحته عفه وخطاير . انبت لفاك ثلثا رديا
واصره . الكف . في شيئا نقول فيه . وضع على جرح القلب التوبه
اليه . الاحتفال في كرمه . وقيل هذا الفعل في كل صف من الصفات
البحرمة شيا . ولا يجوز الخطايا الذي اجترناها . ونحرمها على
بيضا . ان الخرق . فان قد وقف بنا الامن اوان العقوبات
ولذلك قال بولس الرسول . ربنا قريب . فلا تتهوا شيئا . لكننا
لعل شاع لنا ان نقول ضد هذا القول . الرب قريب فاهتموا . لان
اوليك سمعوا سمعا صديقا . لا تهوا شيئا . وهم المجرمون في بعض
وانتاج وجرايم . واما العايشون في مقادي استلاب ما ليس لهم
وفي التهم . المرمون ان يقاسوا قعا ذيب صعبه . فيسمون
ليرفع القول . لكن ذلك لتقول في جهه الواجب الرب قريب
فاهتموا . لان ما قد تبنا لوقضا الدنيا ريانا طويلا . لكن الدنيا
ان قساغة الى انقضاها . وهذا المنقضا فتدنا عليه المروب
هنا في الصفات والشدايد . هذا تبينه الزلازل . هذا

تظهر يهوذا الحب اذ قد قسب . لا يعبور حسم عند ان يبرع منه
منه . وفاته قريبه . فانه يستمر عوارض الضلوك بلا عدد لها
وكبرل سائر ان يسيطر . ثم شانه ان يقدم . فسقط منه اجزاء
كثيره من سقعة . ورجلها . لذلك قد وقف با انقطاع اللبنة
قربنا عند بوابنا . ولهذا السبب قد انزعجت الحفات وسلايا الجبل
عدها في كل مكان . لمن دنا حينئذ . ان كان قريبا . فاليق
واوبه ان يكون المن قريبا . ان كان قبل المائة سنة جوق هذه
الاقوال . قد سما بولس الرسول من زمانه . فاولي ديسر زمانا
الحاضر ان يكون كمال الامكان . ولكن لعل اناسا احل هذه القول
بعينه . يزور تصديقه . وقد كان يجب عليهم لهذا ان يهدقوا
دنو ان نقصا كثيرا . وانا اخطب احدكم . يا انسان من غيرة
ان نقصا الدنيا ليس هو قريبا . وبعد حين يسير تدها حنوطا
لما نحن على نحو ما نسمي تمام لسنه ليل يوم المغيرتها . قد نسي
الشهر المغيرتها كالحيا . على انه يحوي ثلثين يوما . وكذلك المعنى
في السنين التي هذا المقدار يحزله مقدارها . ولو سميت تمامها اربعة
سنة . فليس الخيال الصواب . حتى ان كمال الدنيا منذ ذلك الحين
قد تقدم فصاح بوروده . فليقيد دواتنا . ولنتبع
بحرفنا . فاننا عند مقامنا في صفحة من المل . وما استمر انقضاء
ولانهم به كثرا . حينئذ . يتفحصون بعينه . والشيخ
اننا في هذه المعنى . قال انهم على نحو ما كانوا في ايام نوح .
وعلى حد ما كانوا في ايام لوط . فلذلك يكون وروده وهذا
المعنى

المعنى لما ربه بولس الرسول . قال اذا قالو سلامه وحياته . حينئذ
يهمهم هلاكهم بعينه . كما يدهم الطلق للجلي . وان سالت وما معنى
الطلق الذي يدهم الجلي . اجبتك بما تكون النساء الجلي على غنى
أعدت . وللاطعمه صلوات . او في الحمام . او في السوق بقبان
وما قد سبتن . فابعدن عارضا من عوارض الطلق المستأنه . فيستود
عيسر من الطلق بعينه . فان كانا من احوالنا جاريه على هذا الجري
فذكروا سبتن دايه . لما ناسم هذه الاقوال دايه . ولا تملك
هيها اس طان دايه . لان التي قد قال في الحسم من يشكر لك
فلتكون ذاهبا . لكن تملك على هذا الحال انها غفرت لنا
هنا . في اليوم المستأنه . وقد تدرنك تستمع بعض الكثر
لذلك فسفت لنا كلنا امتلاكه منعه . ونداسر المعنى ونعطفه
لذلك معه . ولا يبه لجدهم الروح القدس المدي ودايه . وفي اباد
لهود كلها امين

المقالة الخامسة والثلاثين

ليس داء اشرف الحسد . وليس عار من اربى من الشرف الفارع . لمن

هذا في سبأ عند يفسد لمعال الصالحة . الخويل عندها . وبيان
ذلك ان اليهود اشدوا معوقه اكثر من السامريين . وناسبوا الميأ
واخذوا معهم . فاستبانوا في هذه الجهة . تاخرون عنهم . لم
هولا . السامريين انواره . من شهادة امرأته . وما ابصروا
سبه ايده ولعلك . وحرروا الخويلك توسلين اليه ان يقيم عندهم ويولد
فشاهدوا بجنايده . وليل انهم ما يظنون عندهم فقط . اللهم مع ذلك
طردون . وعملوا كل ما أمكهم حتى يخرجون من بلدهم . على رعيه
هذا لمحل اليك اليهود كان الما انهم طردون . وهولا . توسلوا
اليه . ان يقيم عندهم . وانا اتول للمعترض . قل لي لم يكن لهما
ان يقررا لهما هولا . السامريين . وهم تضرعون اليه توسلين
لكم كان يجب ان تثبت عند الذين اختاروا عليه . ودفعون . ولا
يسبل ذاته للذين اجروا . وارتادوا ان يظنون عندهم الما ان
هذا الفعل ما كان هولا . لا شفاعته . واهتمامه . فلهذا السب
اقتدس . واقام عندهم يوسين . لم انهم هم ارتادوا ان يظنون عندهم
ديما . وهذا الما فقد اخضعه البشير . ان قال انهم سألوه ان يقيم
عندهم . فاجابهم هو اليه ذلك . لكنه اقام يوسين فقط . وفيه
اليوسين است به شهم جماعة كثيرين . على ان هولا . ساكن لا يبقا ان يبقا
بمن لا يظنوا منه ايده ولعلك . وجرى ان اليهود يستقلونه . لما
انهم مع ذلك . لما يميزوا المقوال . التي قالها بحقيقة تميزها
ما دقت هذا الراي عندهم . لكنهم اعتدوا به . اعلى من العوايق
كلها . وفضلوه لما استجوبوا استجابا عطيا . لان البشير قال
انهم

انهم قالوا للاشرار . اننا لسنا نؤمن به بسبب كلامك ايضا لما نحن قد
سمعنا ونؤمن . ان هذا هو الحقيقة المسيح مخلص العالم . قالوا لاميأ ترفعوا
وقالوا لاميأ ترفعوا . فمولا . على جهة الوجع يقرنون اليهود بالمانم
به . وماقت لاميأ . طاوليك اليهود من اجل ان قال اني بها ثبت
كل ما قاله . حجون . ومعات متصل . وهولا . فلم يكن ثابا لهم
فاستقروا اليهم . واوليك فبعد مايتهم اباقت . لبسو عاريج لعلهم
. وهولا . نحاوا من ايات المهرور اما شهم به كيتن . وهذا العزم تقصرو
بهم اموا به . خلوا من ايات . رزنها شهم . واوليك لم يكنوا طالين
مه ايد . مجزين اياه . فعلى هذه الحجة الحجة حامه فكان كان
به خلوصهم نفسا . فان تلم الحق خلوص عروها يتبرله فبهم
ون لم يضربا . فلهذا ليس يكون من ضعف الحق . لكنه اما يكون من
رسول حافيا . ان الشمس ذات السلة الحافيا صافيه نقيه . يتسولها
او تيرى . فان لم تغيبا فالتيرى هو عرض تلك الحافيا . وليرى
فمن الشمس . واسع ما قاله هولا . قد عرفنا بالحقيقة ان هذا هو
مخلص العالم . ان يقيم كيف فظنوا في الجين . انه قد اخرج ان ينجب
السوة كريا . وانه قد جاء ليصلح لخلاص العالم المذع . وانهما
فانهم ان يجبر عنانيته عند اليهود وحدهم . لكنه يزرع كلامه في
كل مكان . وذل اليهود لم تل هذه الحجة عندهم . لكنهم التوا ان
يقتلوا عندهم . فاحضروا لعلك الما هم . وهولا . فاعتدوا ان
الفاكرهم . حاصلين في زجر العفو . مريضين قول الرسول انك من
كلم . احضروا واعدوا بجد الله . فحقت العدل لهم بجمنا

لأنهم إذ قالوا لعلنا نرى معلمنا عالم . أوصوا أنه يخلص العالم لصل
وما وصون بخلصا على بسيط ذات لوصف . لكن بخلصا باضافه عظيمه
جدا . لأن اثنين جساود يخلصون . ولهم انبياء . ولا يكون لكم
ما قالوا ان هذا هو المخلص الحقيقي الواهب الخلاص الحقيقي . ليس
الخلاص لوقت فقط . وهذا القول كان من مانه خالصه . لأنهم
حصلوا عجيبين من هذين لتقليد كليهما . من انهم امسوا دسوس
ايانهم كانوا من ليات شاهدها . وقد طوبى لهم امسوا ذلك .
مقبول ايدين ما ابصروني ومنوا بي . والدليل على ايمانهم
هذا ايمان خالص . على انهم قد سمعوا الامراء قايده . قول ترتيب
ان لا يكون هذا هو المسيح . فواضح من انهم . ما قالوا اننا عرفنا
انه المسيح . ولا اننا متوهم انه اياه . لكنهم قالوا اننا قد عرفنا
ان هذا هو المسيح . وما قالوا اننا قد عرفنا ذلك على بسيط ذات
المعرفه . لكنهم قالوا اننا قد عرفنا بالحقيقه . ان هذا هو مخلص
العالم لأنهم ما اعترفوا بالمسيح كانه واحد من كثيرين . لكنهم
افروا انه المخلصه فخاصا . مع انهم ابصروا قد خالص
وانما سمعوا المناظره فقالوا هذا القول . فلو كانوا ابصروا
عجيب . كما كانوا قد قالوا انوا ليس عظيمه . وقد قلت
نلاذي عرض ما قال لنا المشيرون هذه المقوال . وانهم خالفوا
ذلك خطأ بالعجيب . اجنالك لتعلم انهم قد تجاوزوا صوفيا
يترجم من قواله العظيم . ومن تمام خطايهم ارفعوا كانه المخلص
لانه استحاله القول منه بخلصا كليا . ومدنيه بخلصا
من

من قواله ان قوالها لم . حتى لا يتجه من زوال حفاظ السامعين . ومن ثبو
غزوم . ان توجب وجوب الدوم على الخلق . الذي خاطب جماعتهم
بعد يومين خرج من هناك . وذهب الى الجليل . لأن المسيح شهد بخلصه
انه نبيا في وطنه . ليترجموا كرمنا . وان سألته . ولم استثنى هذا
القول . انه ساء هب الي كفرنا حوم . لكن مضاي الى الجليل . ومنه انطلق
الي قانا . حيثك حتى لا تسبحت . ثم ما اقام عند اهل وطنه واقام
عند السامعين . لهذا وضع علة ذلك . ان قال انهم ما احفظوا
به . فذلك السبب ما ذهب الى هناك حتى لا تكون الجنايد لهم
اعظم . انني لظنه سميها هنا كفرنا حوم وطنه . والدليل على
ذلك . استمع هناك بتوهم . استمعوا له القائل وانت اكرم
لهم لتعليقه الى السما سببهم الى الجحيم . ربي وضد موثقا
مرفت بدين مقيا فيما اكثر . رجل ايضا قايلا يقول اننا لم
انقاد رينا اماما كثيرين تنجيهم عده لهم . وفي وطنهم فيجب
عليه ما قد استعان كثيرا . ان يحكم بهذه الموارد وانما لها . ليس بلط
قراي . وان كان قد كرم الناس في وطنهم . فاوليهم وليف . ان يكونوا
في القريه اكثر . لاني العاده في طباعها . انهم ما لم يسيروا بها
فما الى الجليل . آريت ان القبايين المتكويين هم يوجدون جادتك
اليه كثيرا . لولدهم قال . اني لم يكن يوجد من الجليل في صالح . وغير
هذه قال اسال ولوق . اني الجليل ليس بقام نبيا . هذه القول
قالها لما استمعوا . اذ توهم عند الذين اسمع انه من الناس وغير
لانسوي . لانهم قالوا سوي مت . وقد اشعلت شيطاننا

مع ذلك . الذين ما يتقونهم ايضا . مريدون ذلك ولا يشعروا
سوءهم شيئا واحدا . اذ كان تقدم الحضرة من ايام نزار عر صند
حيو جالي بليل . حينئذ ابدوه . فلوانه كان موقفاً للذرة المسبح
مواجداً لما كان كسل عند ما شاف ابنه ان يموت . ان يحيا اليه . لا
يذر اليه موته . فاريكان شيخا يموت . فليس ذلك عندنا مقبولا .
وتقر الى القاضيه . كيف يبين صغره . لان قد كان واحداً اليه ان
يتصور في رثا . انهم يكن في اول محبة اليه . لكن بعد ان ينجس سرورته
قصوا غيظاً من اجله . واسمع كيف هو بعد ينسحب على لثما
لمنه قال اخبر قبل ان يموت ابني . فقد انزل . عزلة من اسفله
مقدرة ان يقيه بعد موته . وهرعنا الفايات التي قد نسبت
فيها احوال ابنه . فلهذا السبب وبغده ولده فطنته . موصفاً
ان اياته . من بعلى النفس . تكونت تكوناً تقديماً . فهاها ينفي
ذلك المذنب السقيم في يمين ليس دون ما ينبغي اليه . بحسبنا عندنا
ان ينحى اليه . يسر من ياقه . لكن من تعليم . طم ان اياته . ليست
لكنها لتنفذ المالكين تغييراً من عيهم . وفي ذلك الوقت من ثلثا القرن
له ما اصغى اليه ما قيل له كثيراً . ان اصغى الى الما قول النبي قيلت له
بسبب انه وحدها . وبعد ذلك اشرح ان يقبل ما قيل له . وان
من هذه الجهة اعظم الغايب . وذلك فقد تم له . ولما قال ان يقبل
فما الرض في انه في العارض لرئيس الماية . وعلم ان محبة عند
بذلك من ذاته . وهاها . ولا بعد ان استدعي معنى فيجيبه . لان
الممانه ضالته كانت تامه . وذلك وعد الله يذهب الى ذلك
عني

عني نروم من عزم قال الفاعل . وهاها هذا الرجل كان يسيد
قد علم ان يوجد تاماً . اذ كان قد استجده فوق واسفل . تايلاً لثما
وما كان قد عرف معرفه واضحاً ان يقبل من ان يشبه وهو غايياً عنه
يصله في ذلك مقدور عليه عند مسكاً له . ليكون ما هو من
الممانه في ذاته من الممانه يعرفه هذا . اذ لم يحى يسوع الى قال
ان لم سرور ايات توسوا . انما يقول هذا لتقول انكم بعد ما قد ملكتم
الممانه لرجه . لكن عزم عزم من محبي اليه عند نبي . وهو معناه ان الله
وموصفاً انه يجب عليهم ان يوسوا به . فهاها من ايات تبصرها يسيد
تقال ما قاله ليليس صدق ان ابي في وانا في . وان لم تصدقني
فصدقوا علي . وفي اثني اعطاء القاء عبيد قائلين ان ابنك
حي . فاستحبر منهم الساعده التي حصل فيها استشفيا من ضايق
فقالوا له اسس في الساعده الساعده تركه انما . فعرف ابو انما
في تلك الساعده التي قال له فيها يسوع ان ابنك حي . فاستحبر
فاسس . وهو بيته كله . اياته كف صلة العبيد واضحاً لانه
ما تخلص من شدة المصير على بسيط ذات الخلق . وعلى ما اتفق لكنه
بركي بعتقه . حتى يستبين ان الممانه ليس هو سابق عليه . لكن انما
من فعل يسوع . سلمه كان قد وصل اليه ابواب الموت باعائنا . على ما
ذكر ابو . اذ قال اخبر قبل ان يموت ابني فخلص من مرضه بعتقه
ذلك انهم عبيد . لمهم تعليم تلوق وحالمهم ليس حال بشرين
بالصحة فقط . لكنه حال ظاهرين ان حصول المسبح فيما بعد يوجد فقط
ذلك . لان اولك عرفوا انه جايه معه . فلهذا الجهة التوبة

في طريقه بعينها . ومما استراح الرجل من طول سجنه في ابعاد الى ايمان مرثيا
 اربيعين ان رجل قد تزكك . ونقل بعد ذلك حتى لا يظن به انه قد نفي
 اليه بالطلا . فمن هذه الجهة عرف كل ما قيل له . معرفة . بطيخة . وروبو
 وببيت كله . لان شهادته كانت فيما بعد عند اهل منزله قد راز ذلك
 عنها . لو لم يحضر واعند السبع . ولا سمعوا كل . ولا عروا نوق .
 لكنهم سمعوا من سيدهم . ان هذا كان لوقت . فحازوا البرهان بقدرة
 خالائس اربعا بغير . ولهذا السبب . منواب

العظة الخامسة والثلاثين

فانما لتفما الذي تعلم من هذه الاخبار . احبك تعلم ان لا تستمر غاي
 ولا تلتصق برهين على قدرة الامنا . لاننا في الما ناس كثيرين اذا استمعوا
 بسله . تسلم اليه في حال مرضه . واما الى اواخر في حين سقمها حينئذ
 يصيرون لثو نوحيا . وقد كايك عليهم اذ لم يبق لهم نفعا لهم ان يثا
 شبه ذلك ثاكن لله ويحزن . لانه هذا الفعل هو فعل عبث حسنا
 حقا قس . هذا عمل الجلاذ الوارد من سيدهم . الحاضرين كايك انما نرا
 اليه . ليس ان كانا مطلقين في حال الرضا . لكن اذا كانوا مضروبين بسياط
 المحن لان هذه الحوادث افعال شاق الله وسياتنه . لو انهم سجدوا
 ويشربون بسياط كل انا يعقب . لولا ان اخدم لجلاله وارضاه في ربه العائنة
 فليس من اجل اكثر علاماته . ولوجع المسح جانا نيا . وما نفي ذكرى ياب
 وسعد اسوان او نقر اوسنا . لانك لو سمعت بجهنم . ولو نعتت بعب
 اخر

اخر صعب . لما وحب على هذه الجمة . ان تبتعد من الشكر ليدك
 لكن سبيلك من تقاسم كافة النوايب . وتعمل كل ما يمكن من اجل الحب له
 فان هذا هو جيد محاضن . ونفس عديدا ان توجد ما يلزم من كان هذا
 الحال حاد . فمن شاء ان يغير الحالات احاطه . عوا سلا
 ويعق . لك المعمل لصالحة الماولة ويحتاج من الله بدانه وكثير
 جريه له . لئلا يفتق لنا كلنا عيولها بنه ربا يسوع المسيح وتعلمه
 الذي كلد . يد . الجرح مع الروح القدس . الذي ودائما واي اباد الدهر
 طرأ .

العظة السادسة والثلاثين

كأني قد ركب . ليس يجوز لحد من ذكر البحث عنها ان يفرغ
 اصغر عرف يوجد فيها . من طريق انه مباح له ثوره جريه . فذلك
 اعراضا عن ياء واحدة في قلب الجلبه . اخرج واحدا ليس ليا من
 اويود عسوا لنا لكننا يجب لنا ان نفتش الفاء ما يلزم لاسها
 حيا بالروح القدس قلت . وليس فيها لفظ مهمل او مزاح عن حن
 وتامل هاتما ما قال البشير . قاله ايضا اية ثابتة عاملا يسوع
 لما شن اليهود به ليل الجليل . سلكه ما استثنى بقوله ثابته على سبط
 ذات المستثنى . لكنه يجري ايضا مع السامعين . موحا اخر بعد ان
 سلكه اية ثابته . ما وصلوا بعد الى عاكو على اوليك السامعين الذين

ما ابصروا ولا عيبدو احد . وبعد ذلك حارب يهود . وان
 سالت واي عيد عني . اجبتك على حسب طبعي انه عيد العذراء
 وولد يسوع الى اورشليم . في المياد كان يقيم بالمدينة الماء متفلا
 فاحيانا نعمل ذلك حتى يظنوا انه عيد معمر . وحيانا حتى يستحب
 اليه الحى عند الخليل من انفس . لاني في ايام هذه المياد صوما
 كما ريتنا خريه هناك الساجون من السرجة . وكان في يدي يسوع
 بركة غنيم . مدوح للغة العبرانية فيهمسا . حاد . خمسة
 اربعة وكان قد استلقى فيها جماعة من عرجان وحيان وجافين
 منتظرين تحريك مايرها . ولعلك تستعجب ما هو هذا الصانع
 الشفا . وايضا يفتح لنا ايضا خافضا . ان هذه الاماكن
 ما لبثت على بساط كتابتها ولا بالمال . لكنها تصور لنا الفوائد الشامة
 تصور كما قد في شمال ورميم كجلا اذ اوردت قدرا بديعا عديدا
 انتظامت بنفسه عن انفسه في وقت تصديتها . فها هو الميق الذي تصور
 فاقول انه اعترفت ان يعطينا معمودية تطهر طياتنا حادق قوق
 عظيم وموهبه جسيم . معمودية تطهر طياتنا الانسان ودمه
 بعد ميت حيا . فهذه الفوائد قدم تصويرها في هذه البركة
 كأنها في شمال . ومثلت في اصناف اخر اكثر من هذه . فاعطنا
 اولاً ما . مطهرا اوساخ لسانا وادناسا ليست موجود
 لكنها مضمونة انها موجودة . كقولك الانسان الذي من وفي الموقن
 والحق

والذين بلا صفة البرص . والتي من اصناف اخر القشاة هذه . وقد
 وتذبيصر باصرا رسوما كثيرة في العتيقة . صابغ بالماء لرجل هذا
 السبب . ولكن فلتوجه اذن اليه ما اعتدناه . وذلك انه جعل
 اولاً ارجل بالماء . اناس لسانا . وان نزول هذا ايضا مقامنا
 المحقق . لمن اسفنا اذا شأ ان يقتاد فاليه تصديق المعمودية
 اقرب اتناؤا لم يفعل اوساخنا على بساط . واذا غلبا فقط . لانه
 شفا ايضا لساننا . لان الصور التي هي اقرب الى الحق كانت معمودية
 وثالثه . وفي انفاله المخر اجبر وضوحا . من صور التي كانت
 اقدم منها . وكان الذين بقرب الملك هم اشده . من جاني
 سلاح قدمهم . فذلك كان الترتيب في الرسوم كان يخدم ملك
 فيحرك الماء . ويخرج به قوة الشافيه . كالمعمودية ان سببه الملائكة
 يوفيه كثرة . ويقدر ان يرضى ان يشفى اسقام نفسا وتوقياتها
 كلها . ولكن كما طبيعة المياه ما كانت تشفيها هذا بسبب ذات
 الشفا . كانت في الشافيه . كما ان هذا الشفا يكون كجني كلها
 فكانت تشفي بعمل الملاك . فذلك الحال في تطهيرنا ليس بعمل الماء
 بل بسبب قوة فعله . لكنه بعمل تطهيرنا اذا اقبلت قوة الروح
 حينئذ طياتنا كلها . حول هذه البركة . كان قد استلحق جماعة
 من القوم من عريان وعرجان وجافين . منتظرين تحريك الماء . ان
 هذا المرقع مباركة الذين . لذلك الذي اراد ان يشفى . فاما كل
 اعطاه ما كان ان يقدم . لان ليس لكان هو الذي يحرك الماء لكن
 سيد الملائكة هو عامل جميع المظارب . وليس تجدد المؤمنين بقول

المان ليس انك انسان ولا يباع له او يولد له انجي انما يعلم الخرافة
 لكن لواجبات المكونة كلها . فالنعم ما تفق . وفعلنا ليس محقق
 لكنها ثبت على حال ولط . هذا الحال الذي . مجرأ الذي
 كانت عليه قبل هذا الفعل . ومثل ما ان شعاعا الشمس يصير كل يوم
 تمحق . ولا يصير ضرها من كثرة انبثاقه . اقلعنا في شعاعها
 فذلك فعل الروح اكثر من هذا القاس كثير . ليس نقصه لكونه
 يستحق به نقضا فهذا الحادث حدث حتى من على العاديين . انه
 من ابراهيم في الماء . استقام حسنا . المراضين به الشف رمانا
 متصلا طوال . وان يصدقوا . انهم من انبياء الله . ومن
 ما يلا مال . وما خرج يسوع في انه ترك اوليك الشوطه رجا
 اليه الذي كنت في سقمه . وتكون سنده . وما معنى انه سالد انشا
 ان يصير معافا . فنقول له ما ساله ليعرف مراده . لان هذا السؤل
 كان سأل عن اللابق به . لكنه ساله ليعلمنا صبر . من كان ذلك
 الحال حال . حتى نعرف لم ترك السؤل الغريب . وجا الى هذا
 ما قال ذلك . نعم يسدي فلت استلك انسانا . حتى اذا اختط
 الما يلق في البركة . من اني الى ان انجي انما يخذل ارجع الى اليها . هذه
 الغرض ساله انشا ان يصير معافا . حتى ان نعرف اقواله هذه وما
 قال له انشا ان اشفيك . لانه ما كان بعد قد تصور حبه تصوي
 عظيم . لكنه قال له انشا ان يصير معافا . ليعري ان صفة هذا الملح
 منهل انه قد لبث ثمانية وثلاثون سنة . منتفرا كل سنة اثني عشر
 من بعده فثبت وما انتوح عن ذلك الموضع . لانه لو لم يكن صول
 جدا

جدا . قد دأب ليس سنده الى الله هالك . لكن المستانه فيها كتابه
 ان تسمي عزمك المكان . تظن ان كيف كان راحيا ان يتفق هالك انجي
 مفرق . من ما كان راحيا وقت الذي فيه تحرك الماء . ولكن العرجات
 والرجي . قد كان يظن ان يصدوا الماء . فاجاب كيف كانوا يصرونه
 فلهذا . وقد عرفوا ذلك من جسمه . بارحانه الصبر من حبا صه

العظة السابعة والثلاثون

فلتعزوا بالباي والنجلى ونحتزن على ديننا الكثر . فان هذا العلم
 لبث . انه وتلا يقوسند . شاتين ذلك المكان . وما اتفق له الوصول
 اليه ما كبر برك . وما انتوح وما اتفق له ذلك . ليس مرة توافيه
 لكنه كره استقاما مقايما من المعنى لمفر عيضا . وما كل على
 هذا الحال . ولا من . ونحن اذا لبثنا عشرة ايام . نوسلن باسراع في
 مطلوبنا مطالب . ولا يتفق لنا الوصول اليه . فكما سئل في ايد . ان
 ستعلم ان المصير بعينه . وربما تابنا انسانا ملة . هذه بلغنا
 تحديق لديم شقيا فخدمهم حله لا يقد بالبيد . وقد غابيت
 تلك الملت يتفق لنا ان نخيب من اهلنا بعينه وما نغير ولا نتجرب
 في الرسل لم يمدنا . الذي تجده لنا كل يوم . ان نستخدمه المكلف
 القراء عظم من انعاينا . لولا ان يقول . ان الرجا ليس بحركي . وهذه
 السال فذلك تعذيب توجد مرهله . لمانا ولو اتفق لنا ان نأخذ منه
 شيئا فاما لاجلنا اياه بعينه . بما لومه . تكون سببا لنوايد صالحه جزاء

لكنك تقول ان الصلاة الذميمة تتبعه . فاقول لك وما هو العمل الذي لا الفضيلة
ليس هو متعبا . ولعل قائل يقول . ان هذا المخلوق يعبد موصي به لغيره .
الذمة مقدرة باوذه . والقصد مقدر بالفضيلة . وعلى حسب ما يري .
مستحق للمطوب . فما العمل في ذلك . فحجبه الله عز وجل عن الناس
ما يرى حيث حرم من الموضع متبرره من الغياب . فما استعملوا به
على ما يحب لكما انما البطلان من حفظها . ووقفا العزيم .
السبب من انما متعبه . وكانه يحجب الحسن الناس . قايلا خوفا من انما
ان تستقروا لكم صرتموا . برحمته انما يقول . فلهذا السبب امره
توضح لكم ان انما واعظا . واد كان دلائل القصد طبعا . اعطانا
ابا مشرعه جاد به وصايا كثيرة على حسب ما يضع موضع عود من سبب
القاء شكلا وقوة حتى تمك وتبانه . ورايوا المهارة ببلور هذا
العمل لهذا السبب معاننا متعبا . ان كان سولنا في عيشه لا تعبه فيها
من شانه ان يفسدنا ان طبعنا ما تحتل المالك . شغل لئلا يتجرى لوزله
اسهل حرونا لاننا ان وضعنا ان الفضيلة منا ليس يحتاج انما
عنم فضيلة اخرى ايضا . لكننا استعمل او شانه كلنا يناما .
الزلة . هل انما نستعملها في المقصود والتحير . ولعلك تقول ان تترك
بالوذه لذة كثيرة . وتترك بالفضيلة تعبه من عرق عرق . فاجيبك
شانه تكون لك . وما العمل تأخذ له اجرن . ولم يكن متعبا . لاني لا أجد
لي ان انما انما لي في طبيعتهم . ما في ان انما انما . وهما ان
كان في القصد انما من روفه عندهم . انهم لا يملون عفيفين . ام
نظلمهم وتديع نظلمهم . لو ما سببهم اعفا في جهة من الجهات . وذلك ان
الذمة

الذمة حرة . هو كقهر الذمة غمتا رتبها ايانا . وذلك ان في خور انما
جود انما استبدل في ذمة . تصير جودها اياها من غيرها . ليس في رغب يديه
في القرب . انما يقال ويتعب كثيرا . وقد جرد انما كثير من اجزائهم
طبيعتهم . اسهل ذلك هو لذي وديع . لا مانع بهم بحكمة من الجهات
وعا . انما لمعنى اذا وصف رتبنا الاختصاص ملوثة . امنا . ترك
الصنعة . انما عديم ان يكونوا مكملين . وادخل الواحد الى ملوثة
فان قد ما الحاجة الى لوزله . اقول لك هذا القول . ومن عزم
الوذه . ومن عزم هذا . وهجر اختيارنا ونيته . ولعلك تقول فقد كان
ولجب لوز اختيارا وحدا . فاقول لك . وما هي امرة الخير به لئلا
متعب . سيقط . ام ان شام قوما . وعجز ان تقول فيم لا يظن هذه العمل
تدعو . وهو العمل الذي يحمله احدنا ولا يتعب فيه . فاجيبك انما تقول
القاء . من عزم كالبهايم . المومن بطبعهم . المحسبون جودهم الماهم
والهارة ان هذا المفاظ عجزا وبلاده . فواضعا انما عزم من
اذية متحذ قايلا . وكان ذلك في عزم الحروب فاما سكنون . فاد القاييد
واقام سمات الظفر في الحرب . شيب في انما متعوبا من منها يحجب الظفر
ومن الذي قد استمر لذة الفتوح الحاضرة . اربط ان فتننا انما تروح
الكثرة تلك الحفوظ . الذي من اجلها تعبت لهذا السبب اخلط
ربنا في لفضيلة والمغاب . فلهذا ان يحس نفسا بالفضيلة لهذا السبب
سبب الفضيلة . وان لم يحكمها ونظم الوذه . وان كانت مسئلة
فان قلت لذي سبب مستوجب الاختيار في طبيعتهم اكثر من الموجودين
احياء باختيارهم . اجبتك . لا رعدلا واجبا ان تفصل المتعوب

عليه من يسير شعوباً . لا تاتى لولا غير من يستجيب اذا كذا ما غفل . ولا ان تقب
تعباً يسيراً . ولا ما يتقار ان يبحث باحث باستقصا الحب يسجد بالمال
من هادتها . ان تفسدنا على حمة اخرى . ونفع التعب لما كثر . واول شيه
قلبيس وهذا ونظمه ونسقيه . ونوع بطنه فقط . ولا يتركه من
ولا يخرج به الى عمل من الاعمال . لكن فلنستعد ما يدقده وسيرى . ولعله
نعيماً دائماً . فاذا يكون اشده شغوه من هذه الحياه . ولعلنا نقول
ان من رسته لعل غير من التعب . فاننا اما لك فعل يساغ . وتبين لعل
خلوا من التعب . ولذلك نقول نعم . فاقول . فهذا قد اراه ان . لا
الم ما احتلته . لانه جعلك فعل الفردوس . فاعز بالمثل . وانما
فيه التعب . لانه الانسان لو كان تعب في المبدأ لما كان الله وضع
هذا التعب . بعد ذلك في حمة عقوبه له . لا وقد يوجد . من علا
ولا يشق فيكون حاله حال الملائكة . والله بل على اسمهم يعلمون . اسم . فانه
! نبي . فتدبرو على قوله بقى . لانه نقص القوم الى ان يجعل تعباً
عظيم . وفي ذلك الحين لم يكن يوجد هذا بعد . لانه لو لم يكن قد كان
قد دخل الى راحته . فقد استراح . شل ما استراح الله من اعماله بل
يدرها هنا بطال . لكنه اما يقول انه ليس تعب . لان الله الى ان يمل
على ما قال المسيح ربنا . فاننا اذ صيتم ان تجتنبوا صوف الغير كلها . وان
تأثروا لفصيل . لو ان الله الوديل يسير . وعما دائم . والفصيل
ربنه ذلك دحبا قد عدم ان يبيخ وتعبها وحق . ان لفصيله تقبل
المكلة تعلى ما عليها وتغزو بالمال الصالحه كلها . والرزق بل تقبل
لعقوبه تعذب عاملها . اذ تحتق فطنته وترهبها . وتعلمها ان تعلم
كافه

كافه الموهام الزبده . مع ان هذه الموهام كم هي اشرف من التعب . واعرف
نازلاً . والله على هذه التعب وكافه الله . فاذا يكون احسن من هذه
الله . واما ما تظهر التعب بعد موهبي . وترهب من ان تبص . فان
ارزق لنا سائنا . ان ذكرنا فنعنا ان قلة لانا اما فليست تفرعن ان
تتبع كل . فاذا كانت عقوبه وتعدينا . فاما الذي يكون اشق من الذين
اذ اعينهم الى قول . فلنصبر من اجل الفصيله على سائر العواض . في تاتى
على هذه حمة نستمتع بالله الصاقله بعد ربنا يسوع المسيح . ومنه
لذلك الم مع ابنيه . ومن مع الذين المرون ايماناً الى ابد الدهور كل ايمان

المقالة السابعة والثون

ان القائلين ان الكتب الملهية لعظمة . والمنفعة فيها كافر جسيمه
بهذا فقد بينه بولص الرسول . وقال ان كل الماقوال التي تقدم كتابتها
انما قدم قسطها لوعظنا . وتبينها . الذين قد اتيت اليها غاية الدهور
لتملك ارجا بصيرنا . وتعرفت الكتب . وبيان ذلك ان الماقوال الملهية
في كثير . او بـ مختلفة اصنافاً . فانه يحتاج لعدنا ان يطبق تعليمه
ان اثر ان تحدي شهوره . ان يشا ان يتوطى عشق الاموال . ان اراد ان يعرف
مروجه . ان اراد ان يستدسروا . ويحتج له صبراً . فانه يجد في الكتب
المهم سبب هذا التوايد كلها كثر جداً . ان شاء ان يكون اما من الصالحين
نقرا طويلاً . واما من المتأينين شتما صعباً ليس متحمه قسليه كيف اذ اذرى

اذا ترى هذا الخبر المذموم عن هذا الرجل الذي لبث مفعلاً تاماً في
وهو يصرف في كل سنة اناساً آخرين تحطمين من سقمهم . ويرى انه مريض
يسقمه فما ليس به هذا الحال . ولا انه يلبس القنوط على ان ليس
اكتيابه في السنين الماضية فقط . لكن زوال تأييده الثبات في السنين
المتتالية قد كان كافياً ان يطمئن عليه ضنك . اسمع كلامه . ونعم
واعرف جسامته فذه . لان المسيح اذ قال له انتما ارجعوا معافاً
قال نعم يا سيدي اما اني لم استصحب انما لك . فانا نختص
انما . يلقى في البركة . فما الذي يكون احق بالترقي من هذه اللفاظ
ما الذي هو اولى بالتحقق من هذه الاحوال . اريد قلنا منفتحة من
سقم طويل . اعرفت كافة تلبسه منفتحة . لانه ما نطق به في
تغير ما سمع اكثر اناس يقولون في نومهم . ولا لعن يومه . ولا استصحب
الحوال . ولا قال جيت تجزي سترنا اذ تسالي . انك انت ان لم
معافاً لكنه قال بولعه راحة كثير نعم يا سيدي على انه ما مريض
سليم . ولا سترانه قد اعترى ان يشفيه . لكنه وصف حاله كما
بدعه . وما طلب شيئا اكثر . فانه حاله حال من يطلب شفيه
مريذا او يصف له مرضه فقط . لانه لعله توقع ان المسيح ينبغي
هذا الفعل وهو ان يلقه في الماء . ويرى ان يستجيب اليه .
بالفاظ هذه . لكن المسيح قال له . انهم احمل بربرك وانهم يلبس
منزلك . وقد بين طاعتهم ان هذا هو المذموم في بشاشته . لكنه
ليس هو ذلك . وهذا هو وضع من جهات كثير اولها انفاً من
لديه . لانه ان استصحب كثير من جهات به . وهذا فلم يحلل ولا

واحد . ولذلك قال اما اني لم استصحب اناساً . ثم تأييداً من جوابه لان
اك ما تترك رلاماً . وهذا فوصف احواله كلها . وتأنيهاً في الوقت الزمان
لا يترك . انه في العبد . وفي يوم السبت . هذا الداء وفي يوم آخر . والكل
يختلف كثيراً . لان ذلك شيء منزل . وهذا شيء من البركة . وحال
شباباً . سيدك . لانه قال هالك . ما لذي قد تركت لك خطاياك
بها . رجلك اولاً . وبعد ذلك اهتم بنفس . هالك وه
فخا . فقال قد تركت خطاياك . وهامنا اومع تنبها . ووعيداً
ما يات . فيما يتناف . لانه قال له قد عرفت . فلا تحطمين
بما لا يتوكل عارفاً اشترى هذا . وايضا شكوى اليهود من
نهم اورد هاهنا عمل السبت وهالك شواشه تجديقاً . وتأمل انت
نراهم . لانه ما انهض في حين لكنه يساوي اياه اولاً . انقص
منه صدقة اياه في المتانف . وما انهضه ايضاً فقط لكن
امر ان يسمع حتى تصدق العجوبة الكلية . ولا يظن طات
لحدت لونه خيالاً او مرأيه . لانه لو لم تستد فيه اعضاء
تشدوا حقيقاً عند لما كان اسكنه ان يجل سرهم . والمسيح الهنا
قد نعرفه . نفعل وفعلات كثير . فكما المريدون ان يتوكلوا من آثار
ايصاح يات . لانه في كثير من الخبر ليجلا يقول قابل اهم شفو
على سبيل ذات الشج . وان الحادث كان خيالاً . استمع ان يفي الخيرة
فصلت كثير . وقال لا مريض الذي نجاه اذهب واوريك اياه . انك
تولا اياه . بهانا بلينا نظهر مع طبعاً مع ذلك ان ان الوقاحة
من القليلين انه يضاد اشتراع الله وقد عمل هذا العمل في الحرمان

لانه ما اظهر للمعزي ببطء ان الطماع . لكنه اوعده بتقديم له ريشون
المعري . حتى يوزعه للشهادة خايبه من ان تكون ممتدة . من لم يعرف
ما جرى معترفه . لا لهذا الترفع بل لشيء . او صلب
خزانة التوراه يعرف من اين كان الجز . فظهر لفظ شهادة الخايب
من الجاهل . ولما اقام في موضع اخر ميتا . قال اعطوني بعض جلا
ذلك علامه . والى على قياته البديع صدقها . محتقرا من
الاقوال كلها . عند التراب فمهماته ما كان خادعا ولا يخلا
لكنه انا جاء لاجل خلاصا لطبيعه العامه للناس كلهم . فان قلت
فلم ما طلب هذا المقعد تصديق واثمان كما فعل بعض فلا
توس اني اقدر ان اعل هذا . اجبتك لان هذا الرجل كان يري
معرفة . واضحه من كان . لانه ما يستبين علامه العمل قبل
مجايبه . لكن بعدها . كان الذين يصرون اقدمته في اخرون غيرهم
شه هذا القول على جهة الواجب . والذين ما كانوا قد عرفوه
بعد . لكنهم توقعوا ان يعرفوا من اياته طوبوا بالامانة
بعد مجايبه الكاينه فيهم . ولهذا السبب قال في التبريد
انه شفي كثيرين . وما قال لولا انهم اتوا الى اقدس اعلموا
وانظروا على هذه الجهة الى امانه هذا المظن . لانه لما اقبل
واذهب الى بيتك ما ضحك عليه . ولا قال هذا القول . فله
ملاك فيرك الما . ويشق ولحقا فقط . وانت جودا انسانا من
امر

امر اسادجا . ولفظه واحد . فقول انك تقدر اعلم ان اقدس
هذه الاقوال صلف وتعظم وضحك . ان انه ما قال لفظ واحد
شيئا لفظا . ولا اظهرا بوجهه . لكنه معا سمع منهم وصارعا
وماخذ سرعا اليه . لانه في الجين شفي رجل مريض وشي . والذي
كان منه . بذلك فكان اعرض هذا بكثير . لانه قوله ما اوعز به اليه
في البيت . ان لم يكن له شفيث يفيثه . لم يكن فعلا مستحيا بل لما
احاطت به اليهود من كل جهة اشتد جوعهم . ولا سمع وحاضرون
وقالوا له ليس يجوز لك ان تحمل سرك . لان اليهود قالوا للشي
يهم اذنت . هو وليس يجوز لك ان تحمل سرك . فلم يصغ اليه
لكنه نادى . احسن اليه في وسط محفلهم فها هو كثير . وابكم لانهم
الوقا . اقول انا ان فعل هذا فعلا سجا علة لهم . لان البشير
قال ان كان في ذلك اليوم مست اليهود . واد قالوا لذيهم سبت
هو ليس يجوز لك ان تحمل سرك . اسمع ما قال لهم . ان الذي يصبر في
معا فها هو قال اليه احمل سرك راشي . فقام ان يقول لهم قد اشتمل
الهدايا والبصر عظيم ان تاروني ان لا احسب من ربي من مرض
طول المدا . مستصعب المدا . ولا طمع جمع ما ياتي به
على انه لو كان اراد ان يبي فعله . كان ممكنا ان يقول قولا غير هذا
كقولك انست اعمل هذا العمل لاني . لكن اخبرني به . فان فعلوا
فلا . فاسبوا الزلل الى من يوتي به بذلك . وانا احط السرك وكان
قد ستر الشفا . لانه علمنا يقينا انهم قد استفسروا سلبت منه
شفا استمعوا تلافيا منه واثامه . ان انه ما ستر الشفا ولا انك

القول . ولا سالم عنى . لكن بصرفه يهولت بالامسان الواصل اليه فداي
 به . فالطلع هذا . لعزم كان عزمه . واوليك . تامل كيف كلامهم وادفر
 الكبر . لانهم ما قالوا له من الذي معك معافا . اللهم صبرا عريضا
 القول . وساقوا في لومط الفعل للمضنون عنهم فوق واسم الله معصيه
 وقالوا له من الذي قال لك احمل صبرك واشى . ولعمري اني لم اعرف
 من هو لان سبوع . ذاك ان في الكاف مخرج . فاعطف يدهم صابيا . ذكيت
 وما هو غير المسح . فانه اخفى ذاته ليجتث الا لكي اذا اخاب نصرته
 خائمين بكونهم . لان قد اتخذ حسا بعاقبته فقد صرنا هذه
 بالامسان الواصل اليه موهلا للتصديق ثم حولا يجعل عنهم حقه
 عليه اكثر تولد . لان وجهه المحصور وحك من عبادته ان يروح في اليوم
 قال ست قليله لهذا الغرض انصرف وترك بعينه شعرا فاعظم
 على انقرا . وحق لا يقول هو ايضا . عوداته تولا . للكون وليك
 الذين يمينون قلبه . ويصفه مع اوليك الذين يمينون قلبه . بايمانهم . لاه
 هولاء يشهدون على كل حال كعبته . لانهم ما قالوا له لم اكون ن
 تصير هذه الافعال في يوم السبت . لكنهم ما قالوا لم تعمل هذا العمل في السبت
 ليس مستصعبين محالفة الشريعة . كجاسدين من الملح . اهل يوم . هذا
 كان ليق به ان يغيب ليل العمل اساي . وذاك العمل كان كلاما
 ولما فقط . نهاها امر ان يحمل صبرك حمل السبت . فواخر . وفي هذه
 الموضع يعلم هذه العمل بذاته ليس يفهم ان يعجز ليا . وللا به يعني امر
 هو عمل هذا العمل . ليس غالفا للشريعة . لكنه ظاهرا فوق الشريعة
 ويحل اكثر من هذه الاما الى غير ان الله ليس يحكم في كل مكان . اذا استكروا
 حل

حل السبت احتجاجا تشابها . وهم يوردونه بحفظه حقا بيضا

العشر البعثة والثلاثون

ينبغي لنا ان نصر الحسد . ونلغي به . وادبريا . وكيفي
 الحاد نفس من قد استقر عليه من خلاصه . وكما ان الجاهل في كذا ويا
 يدفون اسوق على ذواتهم . فلذلك الحاسدك يصرون عريضا وحدا
 فقط . ثم المحصورين . ويزعمون خلاصهم كثيرا . هولاء شر من الجورث
 لانها . الحاسد ليل طامها او اذا انقضت لها تدفع سلاها عينا
 وهولاء حاسدك اذا لعنا اليهم في اكثر اوقاتنا انزلوا الذين يحسنوا
 اليهم في منزلة الذين يظنونهم . فهم ارادوا من الجورث . على لهم يادون
 اشيد من وسيا وورهم . ولعلمهم ان شر من الشياطين لان الشياطين
 يخشوننا حروبا مساوية صلتا يكفها . وليس من شأنهم ان يقالون
 على الذين يولخدونهم في جيبهم . فلهذا الحسد . انكم البعس اليهود
 لما قالوا انه يعلم بولخرج الشياطين . هولاء الحاد ما قد
 استلوا نسله الطبيعة . ولا قد شفقوا على ذواتهم لانهم يافتون
 انفسهم قبل ان يعذبوا المحصورين منهم . ان يعموك انفسهم كل الخفاف
 واكتاب باطلا . واما الخاطب احدهم لم توجه بالامسان المحفوظ فترك
 المسخنة لانه لجا عينا او توجه للثياب الملوثة التي تلبسها
 ولا توجه للمحفوظ التي تزي غيرنا موقن فيها لهذا البب . لهذا البب
 تقدم هذه الحيل كل عنو . لاراد ان يتحمله ويرك شوة احتجابا بالامان
 يجمع بقتر . وتامل المس يورد يخطه وغصبه على ان هذه كلها احتجاجا بانه

خايبه من قايين ومع ذلك فادعوا هؤلاء مثلكون بحجة ورددها
فانت ايتها الحسود قل لي اية حجة تذكرها . وليست لك
في حجة من الجرائد ولا حجة ولا حجة تذكرها . ما خلا خشت
تصلا مناديا وحده . لاننا ان كنا قد اقمنا ان نجيب اعدانا
فاذا مقتنا اخوتنا والذي نجونا فابيت عقوبه لا تتلدها .
وليس كان من يجب الذي نجونه ليس يعمل فعلا افضل من فعل
الذي يمين من يودي . الذين لم يودونه . ولم يعلمونه ان يمشوا
يصلوا . واي سلاوا . امع ولعل لرمول ماذا يقول . ان يله
حدي الخريق . ولم اشك حبا فلت استفيد بها .
والدليل على انه فيما كان الحسد تبطل اعمال الحب . ذلك
واضح من ما برهنا من فدا الحسد من الرضا والفق لان
دا الرضا يقف عند عمله . واما الحسد فقد اقلب كايين
بجالت اهدبا ورسيل المسكون كلها هذا الحسد هو امر قتل
على هذه الحمة . قل قايين اخاه . على هذه الطريقة اسند
غضب العيس على يعقوب اخيه . على هذا الحال يا عاويض
اخوته . على هذا النحو قتل الناس ابيس الحال . كذلك يقول
المر انك ما تقتل احدا . انك تعمل اعمالا كثيرة اصعب من القتل
اذا دعيت على اخوك ان يصب . اذا ضررت له ضررا سو . اذا
وضعت له ارجيفا من سائر الجهاد اذا طلعت القواعد من
اجل العفيل . وتوجد منه . لاند . وحي سيد المسكون .
فلست تخارب ان لك تخارب الله الذي يجده . ناك
ورضيه

ورضيه . لانك ما تب ذاك . اذا فضلت ترك بك على كرم
ذاك . وما هو اصعب من هذه الامانة كلها . انك تظن ان هذا
الخطه عينه ماله . قد زال البعث عنها على ما اصعب
الخطايا واشدها . لانك وان كنت حونا . ان كنت ساهرا
ان كنت سويا ان كنت مصليا فستكون اخس من انشا كلوا البصر
اذا كنت حودا لخالك . وريقك . وهذا المعنى واضح من
تلك الحجة . وذلك انه ثرنا واحد من الناس في وقتا من اوقات
عند انما نيت قورثينه . انما ان اشفي وانضج سرعا . وحده قايين
ه بيا ان الله ما اشفي ولا انضج . لله ان كان الله يدرك جده
بمدومه . ورت اكثر وتوجت المساء فيها وساع الى القتل فهد
وا الحسد على هذا المثال . اصعب من ما الرضا . وليس يبقا
له الماداه بهوله اذ لم تيقظ محاربه . فسيلنا تقتلعه من
سائر كانه جهاته . ونجذب اصوله مفكورين في ذلك المعنى . اننا
يجر حده ما نصادم الله اذا ادقنا حدها المخطوط غيرنا المسنة
على حده . لك نوفق اذا سررنا بر قد اعلم الحامد الحسنه ورفعتنا
تدريج في اي الفصائل كانت . ونفسر وانشا شركاء في الجوارح المحرمة
له . ولهذا السبب ثرنا بولس رسول ان سرسح اسرورين ونكح الخباكين
لستمر من كل الحمتين فله عظيم . وتقصنا اننا وان لم نقب . ورفعتنا
مع المعوب . وامتدنا فله . ستون مقاييسه اكله . فلتقلع
شا كل حده . ولنفس الحب في قوسنا . حتى نجمع في جمل المونق
وتنق لنا اشلاك النعم الصالحه الخاصه والمستاعده بعهدهنا يوسع

السمع وتعطفه الذي له المجد مع ابيه وروح قدسه الى ابد الابد وكلما ايسر

المقالة الثامنة والثلاثون

موت

ان الخطيئة لم يردده صعبه . وهي صار لنا وطنا لاننا لم نمت من تلقا
مر يا تبار وكنتها لمجانا ايضا . فافاضت علينا الممزر الرديه
ولعمري اننا اذا منعا تما اذا امرت نفسنا امر قبيح نغرس ما نغرس
لذلك ولا نغرس . واذا عرض جسمنا عرضا سيئا . فذلك كانه عرضا
حتى نقتله من مرضه . فلهذا السبب يعاقب الله جسدا في بعض المرات . من اجل
الخطايا التي نتجتها من انفسنا حتى بغرت الامونا بسياطة مدحج يستند
المفضل الشفا . فلهذا هذه الظفره . فلاننا بولس الرسول حال الذي نال
اهل تورثه لما ضبط سقم نفسه بهلاك جسمه وضناه . واوربطه الى
الجسمه فغلبه هذه الجرحه . فم الذي الرودي بمنزلة طبيب فاصل يكون
دأ المستقا او وجع الحال . من خارج ما يحتاج ان يداويه . ورويه
من افضل هذا العمل على المسيح بالجمع . ويبره ذلك . فقال انظر قد صرت
معانا فلا تخشع ايضا . لكيلا يتوبك لك مرضا اشده من هذا . فان قلت
فما الذي تعمله من هذه المداواه . اجبتك اولا . تعلم ان المرء يتوب من خطايا
وتانيا . فلو ان ذكر جهنم صدق وان قدر بها يوجد طوبى . قد عدم ان يكون مجزأ
لهم ان الله يتوب . اني في ساعة واحد فقط قتلت ولحيه سيره
وقت مسة فاعاقب عقوبات عظيمه عليه ان يكون ما به . لانها هو الذي
ما

ما الخطيئة . سبب هذا بلغ تقديرها . فعوقب . مقدرها . فقد افني عمر انسان
كله في نور تقديره . لان الخطايا ليس يحتم عليها في زمان قتلها . لكن من
طبيعه انما يعنينا . وبعد هذه المعنى يساغ لنا ان نصر ذلك
لعمري ما ركبنا نقا يعقوبه صعبه . من اجل خطايانا المزلله . ثم نسط
فيها يا . فاولي واليق بنا ان نتكبد عقوبه . اصعب من ذلك ايضا . وذلك
على جهة . جب جلد لاقتلهم يصوب بالعقوبه التي قاساها افضل ما
كان . فاقدر حسد وشهوان . وسياق الى عقوبه اعظم من تلك
لنعا . ذلك ان الخطيئه فيها كفا . ان تعبر فيها لزالق دفعه . وامن
وتجمل . ان اردنا . فاذا كان يعمل هذا الخطا . وما تنضاف اليه عقوبه
تفويجه . الوجوب يحتاج الى تقديرا اصعب وعر مرسا . فان كانا في
عقوبه . ثم ان اسقطنا خطايانا بايمانها . نصير نقايب مبرحه شديده
فان الرقاب حجه من الجرمات . ولنا خطايانا بايمانها ليف يسر حبيده
ان يخاف . ونزله كثيرا جدا . من طريق اننا توقع . ان نتكبد نقايب شديده
توقد لنا . ولنا ان يتوب فلا يرضى ليس يعاقب كل الذين يخشون الله
لانه لاننا نصير كثيرين لشر خفيه بهامهم كاسه قوتهم مستبين
بايام من من الرجا كثيرا فيحييه . سبيلنا اولا نطهر . لكن قله من سوا
على سله لا خصوصا اكثر من جميع الاشياء لان علمهم اولا يقاسون بها
مكرها بصيرهم نارا . لعقوبه اعظم لبعها نال . وهذا المعنى قد رينه
بولس الرسول . فقال اذا دنا المرء من الربا . فليلا . فوجب الحكم
عليه ان العالم هناك . لاط العقوبات . والتواب التي ها هنا هي تنبيه
روعه . والى هناك عقوبه وعذاب . ولعلك تقول اني اريد ان هل المنة

كل ما من خطايا تكون . فاقول لك يستكمل خطاياكم اكثرها وبعضها
يتكون من ريشة افرى . وذلك ان شوه لغتنا وسكرنا وبطانت في بطاونا
ان تولد هذه الامراض . ومانا يجب علينا في كل مكان . ونحن هذه الخبيثات
نقط وهران تختل كل ضرب من انواع باخلص شكرنا ومرض حركي تولد
في طائنا على نحو ما نبصر من قصور الملوك والروسا والاع تاسا
يستجود عليه القرس . لاجل هذه السبب . وتكون امراضنا . وكل ما
على نحو ما قال الله لادوب . اتظني اولت بل هذه انزل معنى اخر
الكي تسبين عدلا مديقا . ويجوز ان يستخير فاعرض المسيح في اورد
في الوسط من وصف خطايا هذين الخبيثين . لانه قال له انك سمع المذنب
عندما الرسول . حين ياردي فقد تركت لك خطاياك . وذر هذا
قد صرت معافا فلا تخشون ايضا . وقد صرت انا ان تاسا ببوله
اخضع . قائلين ان سار تالما للمسيح . ولذلك سمع هن اقول ما
الذي يقولون في ذلك الخلع . ليرود عديني السامع هذه اقول
بايمانها . لا . قد قال له لك . قد عفر لك قد ياله . يقول المذنب
من هذه الكلمة ان دلا هذا الخلع سمع هن اقول . لاجل هذه السبب وهذا
المعنى يحمله لنا ان نعرفه من جهة اخرى . اننا لنعلم ان الله
وجك يسوع في الهيكل وهذا هو علامه تقوية العظم . وتورعه المسيح
لانه ما توجه الى اسواق ومغالبتي . ولا يبدل ذاقه لتغم ورحله . لكنه
اقام في الهيكل . لانه قد توقع ان ينادي بادة اليهود اليه . ليرى قدوة
وانهم كلهم سيفرود من هالك . لانه ولا صنف من هذه الامناف
استأله الى الاستراح من الهيكل . مما وجك المسيح . ما ذكر له بعد ما جئت
اليهود

اليهود . هذا معناه . فلو شأ ان يتكلمه هذا لقد كان قال له
اناس . انما لك باعنا وما قد صرت بالشفا . اعلم ما لك
لكنه . لا . له لعطد من هذه الفاظ . لكنه احتار عليه فيما يثبت
تفه . ونفسه في انه شفا عرجان ورسنا . وما ذكر لهم محبة من الهيات
عما هم . فعلى حسب ظني ان الامراض تكون لهذين الخبيثين من خطاياهم
وتزيد لاولئك السبب اخر من موسى طبعي ولولم يكن هذا هو السبب
لك وقد حسب المصالح اخرون بهذه اقول . ولما قول لي اني قلت
معها . ان لما كان هذا القسم اصعب المقام الاخر كلما . فهو
يتلا في المراض باعظها . لانه كما يرى اناسا اخر ووصاه
ان يصر به محمد . ما وصي . انك وعد به هذه لوصيه لكنه وصاه
كل الناس . فلهذا . قد اني هذني . ويهز بها اليه باق الناس كلهم
ويشعرهم هذه الفاظ . التي قلت . ومع هذا اقول ينبغي لنا ان
نقول . ان يقول انه عرقا في نفس . ان الخلع صبرا كثيرا . وصاه
وحال هذه حال قاور ان يحفظ توصيته ويقتلها وضبط في
حال صبه باحسانه اليه ماخوف من بلاليا المنتظر . وايضا لنفسيه
الغالي . ليدع منه ما قال له هانذا صيرتك معافا . لكنه قال له انصر
قد صرت معافا فلا تخشون ايضا . وايضا قال له لكيلا اعاقبك . لكنه
قال لكيلا يتكلم لك مرضا اترى هذا موضع المظنون كما خبيثين
وجه . فلو ان العافه موجوده من نفسه . هو اكثر من ان يكون راجع له ان
منه ما حكم له . لانك ادبت لولسب كالعليك . وتخلصت من طلبة المقام
لكنه وضع له انه انما خلص بفضله عليه . ولما لو كان ليس هذا الرأي

رايه لكان قد قال له ها قد اريت طائفة كافيه بما اجتهدت من جعاليك
احترس فيما بعد . فان ابن قال له هذا القول . لكنه قال له بصرف قوتك
معالي فلا تحزين ايضا فينبغي ان تقول هذا لافانك لانفسنا . اوفنا
وتخلصنا من مرضنا فليقل كل واحدنا لهذا هذا لتقول اجبر تدبر
معافا . فلا تحزين ايضا . واذ لم ندرى ضابطه . ويكون ثقتهم في خصايان
فانسانها فينون وفي انفسنا يقول الرسول بولس ان صوم الله لصالح
يقنا . نايلا نزيد بامهال علينا ونحوه يحدد قنوتنا ونسنا
الفاقد يكون قايما . نذكر له ذاتنا سخطا . وسجاء رسايحي غلغ
بتشديد جسمه فقط . لكنه خوله مع ذلك من محنت اخرى . ولا عيبه
عنه لا هوته . لا يوقد له لا تحزين ايضا . اظهر له انه عارف حوائج
كلما الذي يجترعها سالفا . فمرهت بجرته . اوجب ان يكون عندك في التور
الستة . وهذا لتصدق . ومضي المسار ونحو اليهود ان صوم هولاء
صبر معافا . وانظر اليه ايضا . تاس في حرقه بعبه . لانه ما قال
ان صوم هو الذي لي اعمل سرور . لانه وليد اعدوا دايما بعد مصود
عدهم ذلك . وهو نوز الاحتجاج . دينا . فعمل الجمع ايضا صبيد لظلم
بجته . ان يستعمله ان يوقن في الاخضاع . لانه ما كان هذه السمور
فاقد حبه . حتى انه بعد احار جزيل القديرو . وتنبه شبع لنعده
يدفع المحسن اليه الى اولئك . ويقول هذا القول بمرم ردي فعله . لانه
لو كان وحشا . ولو كان واحدا خاليا من انسانيه . مجر حذا . لقد
كان احسانا اليه . ولحق ايعاما ندم عليه فيها كبايه او يضبطه
لانه اظلم التوبل عليه عيوننا . فكان قد حشيت ولا يصيد سمعا الشرس
ذلك

ذلك . لا . حسن . هو عظيمه لقدش صبيد . ولعن احراره . وكاذ مشا
او بلسنا . لقد كان صت عاقبه . وكان قد ذرغنا له الشبه ذلك
كل ليهده الضرب صا قأ . ولا هو جائزا . لكن الفاظه البار بظاهر كثير وحافظه
قد ناي المحسن اليه ليس بعد شاده الاعمال . لانه ان الاعمال قال
نعم فيه ملايه عني . وعلى هذه المعنى ايضا قال هذا الجمع . يسوع هو
تدبيره معافا . فطردوه ابهوه . سانه عمل هذا الاعمال ويهم اسبت
فان سا . غنا قاله الميخلم اجبتك قال لي ليه لا يجل وانا ايضا
اعل . رجس وجب ان يحقق عن لاسك . اورا لي وسط كلاله داو
لا يبو . هم باليهوديه . اذ قال اما قرا تم ما عمله داوود حين جاع .
واذا اشتهر عن ذاته لجا الي ابيه . يريهم من سائر كرامات معادله اياه
يقول اياه خصوصا . وابقا له افعاله اياه باعنا . فاولت فيهم
ما لزمه ما كانه في يوم است حول مريشه ايضا . اجبتك انه من يشا
ايهم . وحق . كيتا . نظر اليه ايضا . كسرهم الي شان لكن كسرهم
الي الله . بجعله ان يشوع مزايع . فاعلم ان قد كان الله ابنا
خالسا . من طبيعته بعننا . فسيوجد احتجاجة اعظم تلبا له . لان
تم ما حال دريا شريعة ملكه . ثم شيوه ذلك . فاحتج بهما
وقال انه حلها . يسوع ان يغلب من لتصبه عليه لكه هذا .
احتجاج . جعل لله اعظم قرأ . لكن اذا كانت . فقال المرتبة تعادله
بالوا . فتم اقول الاحتجاجة . بكافة الاستيقاق . كانه قال الحياية
التي خلقت الله منها . اطلقني انا ايضا منها باعنا . فلهذا المعنى
قدم قوله تعالى اني لكوني عندهم او يطلق من هذه الخنايات

احتجاج

كلما كان عشرين اتفاقا الخاص البليغ مع ابيه . فارقا لقليل
واين عمل ابن اذ قد استراح في اليوم السابع من سائر اعماله . فظهر الخلق
التي يعرفها فان قال وما هذه حجة عليه اجبته هي ان يمتدح بوابه
التي يكون عليها . اذا رايته مشرقا شمس . وتامت قمر خالفا وبكره
وعيونته وانزلات . وامطار جارية . ومعنى الطبع في الزرع . ولين
وفي جسمه . وفي جسم البهايم . وانما الخمر كلها التي ما انظم
فلهذه عن علم ابيه الاله . لانه يشرف شمس على المشرق والمغرب
على الصديقين والعانيين . وقد قال ان كل حبش الحق الذي يكون لهم
وغدا في ليل طرعا . قد وشحه الله في هذه الولاية . واذا ساءل في
اليوم . قال بورك لسانه في يدها . نهاها اوضح ايضا على يوم له
وابان لهم بالقاهرة كل ما اعتزم . وما نزل فعلا اكثر . وحل اعياد حلا من
اعمالهم الكافية في الهيكل . ومن اعمال الذي عملوها . وفي اليوم الذي
ان يكون في استعلا . كقولك انه ادعى يحمل السر فاعلم ذلك
فعلا عطيا . في هذا الفعل اوجد فقط . وهو انما حله السمت
ايضا . بيتا فاصعد كلامه الي اعظم منزله . واسم ما قال انه
لا يثاره . انه يري اوليك من رتبة ابيه . وان يصاعدهم الى اعلا
الدهام فيه . ولهذا السبب اذا كان كلامه في ذكر السمت نفس
يحتج من جهة انه انسان فقط . ولا من جهة انه اله فقط . لكنه
يحتج ايضا على هذه الجهة واجبا على تلك الجهة . لانه بيتا ان يصعد
المعبودان كلاهما . معنى يتجلى تدبير . ومعنى رتبة لهوته لهذا الله
يحتج المولى من جهة ما هو اله . لانه لو اعتزم دليما ان يظلم من القول
المتشابه

المتشابه فقد ثبت انما في ذلهم بعينه . فذلك الكلام في ذلك يقاد اله
الي الوعد . على ان المبدأ فعل في كل يوم السبت . لان الشرف في عصر والهار
توى . وبيتا في رتبة وتسع . والساء بلون . ولكن في تقدم ان السمت
من الخلق . ما قال نعم اعلم . لان في ان يميل لهذا المعنى قال . الشبان
اليهود انصروا يا اولادهم ان يلقوا . لانه قد حل السمت فقط . لكن
لانه دعا الله مع ذلك اياه . جاعلا ذاته عدلا لله . وما قال قائلين
ذاته انه عدلا لله . لانه ما بين هذا من لفاظ وحدها لكنه ما انما
اوضح ذلك ايضا سوا . وان قلت وما غرضه في ذلك الحبك . لان
ايضا . من ان قوله ينساع لهم ان يذم فيها . ويشكون بظلم . ومن
واذا اسروا صدق افعاله ما . في غاية . وعابوا في رتبة تناهيها
بالحال . في كلهم فيما بعد ان يراود . اما ان الذين ما يبررون ان يثبتوا
هذا القول بحسن حافظه . قالوا ان ليس المسيح جعل ذاته عدلا لله . كن
اليهود . وهاهنا الزعم . فليكن ان يشرح اولفاد التوقيت من اهل المعنى
وسال المعترض هل يروى اليهود اولم يبررون فواضح من سائر الجرات
انهم يبررون . ونسحق ايضا من اجل هذا طرون . ام رجل قولنا . وهذا
قد اقرتم به . انه لا حل هذا طرون . وهل حل السمت او ما حله
هذا فلي نتجه لاحدا ان يراود فيه . ادعا الله اياه . او ما دعاه
وهذا قول صادق بالافعال . والاقول التي تثبتوا هذا ينساع لكم
ان يبررها هذا الجوى بعينه . لانه على نحو ما دعا الله اياه . وحل له
طرون اليهود . لانه ذلك للرض . ولعل هذا اكثر . وما كان لك من
لك من فعل صادق . فذلك لك قمين ذاته عدلا لله . كان تحقيقا لهذا الغرض

بعينه وهذا المعنى من القول اني قلت فيما سلف تبينه لنا ان تعرفوا دفع
معرفة . لان قوله ايجعل . انا اعمل هو قول حاعلا ذاته عرلا
لله لانه ما اعطى هذه القول ولا فصلا ولحا . لانه ما قال
ان ذلك يعمل وانا اخذ كنهه قال شليا يعمل ذلك . وانا اعمل
واتهم ما واه كثير . لو كان ما اراد هو ان يعمل هذا المعنى لكن اليهود
توهوا هذا توهوا باطلا . لكان العمل يميزهم شككا في اللط . بل
قد كان تلافاه و صلح . ولا كان ليشوا ايضا قد صمته عند ذلك . بل
قد كان قال فلا تهاجر ان اليهود توهوا هذا التوه . وهو ما جبر ذاته
عليلا لله على جده ما على في موضع اخر هذا العمل بعينه . اذا انعم ما قال
مفعولا غير معنى اخر توهوا على معنى يمين كنول قال المسيح . حلو هذا لكل
واما يقنه فلا تراه ايام . فقال هذا عن جيك . لكن اليهود الذين لم
يعموا هذا القول . بل توهوا انه قاله عن الهيكل اليهودي . وقالوا في
سنة واربعين بني هذا الهيكل . اقيمته انت في ثلاثة ايام . قد
قال هو معنى . وتوهم اوليك معنى يمين . لانه هو قال هذا القول
في ذكر جسده . واوليك توهوا ان القول قد قيل في وصفهم كلهم بل
البيير على هذا واصل توهمهم . وقال مستشيا بهذا اللفظ ان ذلك
قال هذا في ذكره على كل جيت . فمنه الجهة لو كان المسيح ما جبر ذاته
هاهنا على الله ولا اراد ان يمين هذا المعنى . بل اليهود توهوا ذلك .
كان البيير قد تلا في نصهم هاهنا . قد ان اليهود تصور انه يجعل ذاته
على الله . وذلك لما قال ان يعمل مع الله لله . وذلك ان البيير ما عمل
هذا العمل فقط هو وحده لكن بشير اخر سيثبت في معنى اخر علاهنا الله
بعينه

بعينه ايضا لان برنا جيت قال للتلاميذ احترموا من خيرة . فمسيح مرادته
انتم الذين تباينونهم اخذوا معهم خيرة . فذلك هو معنى ذلك . لا فدي
تدعيم في يمين يمين . وتوهوا تلاميذ معنى اخر . لانه يقول لهم ذلك من اجل
خير فذا في ايضا فظنهم هذا ليس البيير لكن المسيح بعينه اصل ذلك . اذا
قال هذا . قول اما قد فظنتم بيده ولا فظنتم . اني ما قلت من اجل خيرة وهم
ما توهوا من القول . لانه لم يقل قول سبط هذا . استثنى بقوله ايضا ليس يقدر
الذين ليس من ذاته . ولا شيا يقدر على انسان . فاذن قولك لانما
قاله . قول سبطا للعدول . كنهه قال ذلك شدة معادله بهذين
لاكن نعتوا ابراهيم اليمين فقط ايضا . فانما ليطوب ليس هو معقول . لان
هذا . وليس يقدر من ذاته . بل موضع في جبره كثير . من الكتاب فيه وفي
الروح القدس . وينبغي ان تعرفوا هذه اللفظ لكلا تعلقوا وتطوبوا
خطيهم . لاننا لم نقت ليس يقدر ان يميز احدكم على غيره . بل على هذا
النفو . ونحن ما يتيسر للنفو قامل التساعة التي تنبع ذلك ما
اعظمها . لانه ما قل انه يقدر ان يعمل من ذاته اعلا انما وليس
يقدر ان يعمل من ذاته اعلا . كنهه قال بسلا على ليس يقدر ان
ان يعمل من ذاته ولا شيا . فانما سال من يعاندي قلبي اما يقدر
الذين ان يعمل من ذاته ولا شيا . فان قال انه ليس يعمل شيا . فنقول له ان
انه قد عمل من ذاته اعظم الاعمال الصالحة . وقد هتف بولس الرسول
مبدأ ذلك قايلا ان الوجود في صورة الله . ما احتب وجوده على
الله . خطا عظيما عظيما . لكنه اخلا ذاته . اذا اخذ صورة عبك

وقد قال فاشك سلطانا اربيل نسي وانك سلطانا ان اعداء ريل
ياخها حذاني . لانا ابلغنا من ذاني ارايه ما كما ما هات
الموق والحياء . عاملنا من فاته سببا من هذا المقدر قد اراها . و
معنى كلامي في وصف المسبح على الذين ما يكون شيئا احقرنا . عمل
من واثقا اعلا كيون . فنتحار من واثقا الرديلة . ومن واثقا
ايضا متعل المتفرد فاننا ما نعمل من واثقا شيئا لا حرجنا
سلطانا فالتقاسي جرم اذا اخطانا . ولا نمتنع ما للسلطان . الحنا
الصالحات ايضا . فان سالة فما معنى قوله انه ما يقدر بعمل
ذاته شيئا . اجبتك معناه انه ما يقدر ان يعمل غلا ضد ابيه
ولا عريانه . وهذا القول موضح معادله اياه . وانفاقه معه
كتر اجد فان قلت فليم قال انه ما يعمل غلا ضد ابيه . ان قال
انه ما يقدر . اجبتك كقولنا من هذه الجهة ايضا استنفا
المعادله ونظما الخالفة . لا لفظة ليس يقدر ما يصف ضعفه
لكنها يتبين مقدره كثيرا اذ كان بولسبول قد قال في مكان
اخر في وصف ابيه كليونين يعتم حوولها بها . يكون
متنعا ان يذبل الله . وقال ايضا ان يكونه فهو يلبث صادقا
وما يقدر ان يكون ذاته . فليس لفظ ليس يقدر دالة على ضعف
لكنها لفظ مقدره يحجر وصفها . والذي يقول معناه هو هذا
ان ذلك الجوهر هو عدمه ان يقبل هذا العارض واثقا على نحو ما
اذا .

اذ قلنا - يقدر الله ان يحيى فلنا نصفه بضعف باسسه
لكنا ستر فيه يقدره يحجر . وصفا على هذه الجهة . انا قال هو لا يقدر
ان يعمل شيئا ولا شيئا فاما يقدر هذا القوت ان متضا هو على
غيره . عمل غلا ضد اياه . وكما نعلم ان هذا هو معنى ما قبل
نقوله . انا امونا ما يتبع ذلك وما هي الاقوال التي يحقرها
المسبح . هل يحق الاقوال التي نقولها نحن ام انضون الذي عندكم
كأنها ما المعترض تقول . وللفظة ليس يقدر توزيل معناه
وحدة نفعه . وتبين ان مقدره ضعفه . انا اقول انها تظهر معادله
بما دام مخالفة اياه . وعزله الكتابين كاد من ربي وسلطان واحد
نقدر . حيث فسيلنا ان سال المسبح ونعرف ما اقوال التي قالها تايلد
لهذه من ترجم الاقوال التي قد قيلت نحو ظلك ام نحو ظننا فقد قال
من الاموال التي يعلمها الرب يعلمها ايضا الامم على مثال واحد القوة
كفهم نوهك . واقبله . وحق الاقوال التي قلناها نحن لانه
نوكا من ذاته ليس يعمل غلا فيسبون ولا ابن عامل من ربه غلا
ان كان ان يعمل اعلا كليا على شابهة ابيه . فان كان الرب يعمل
من ذاته اعلا كليا سيكون الامم عامل هذا العمل بعينه حتى
يقولوا على شابهة له . ولما فان لم يكن هذا هو المعنى فستتبع ذلك
شاعدا اخرى . لانه ما قال الله عمل اعلا التي ابصر امام
يعلمها . لكنه قال الله ليس يعمل غلا ان لم يصبر اياه . يعمل
لما اقول مع الزمان كله فيكون على رايكم دائما متعلما اعلا ولطيف

باعتبارها اعرفت كيف يوجد المعنى عالياً وقد لا يفقه ليس يدر فهم
المؤمنين جيداً وانهم يريدون ان يفهموا من قول الموح الى الامم والارض
التي تصادف تلك الوثبة جداً فان يكون هذه العصور شقياً
شكوه الخط . حتى انه يقول ان ابن بلزك يتعمد كل يوم ما جازم بقره
ان يعمل . وكيف يكون ذلك القول صادقاً وهو قول النبي صلى الله عليه وآله
رسولك لا تقعي . وكيف يصدق ايضا القول ان ابن بلزك ما
تكونت وخلواته ما صار شيئاً ان كانت الاعمال بعضها
المرب وبعضها بشايفه الرب فيها اذا البصر بعملها اريت
من اقوال التي قيلت فيها سلف . ومن الذي قيلت فيها بعد بين
برهان السباه . وان كان يقدم الفاظ من اقواله اوفر تداد فلا
نتهي ذلك . لانهم ما يرون حين سمعوا اقواله العاليه ونسوا
انها ضد الله تحافاً قليلاً بالفاظ ثم علا كلامه اسماً
الى لفظا اعلا قد دل ثم اخذوه ايضا الى الدخا اذل انه ظا
ماوناً تعليم حتى يصير مربياً اقباله عند الحكماء من الزايل
حفاظهم ايضا وتامل هذا المعنى قال اي ابن بلزك وانا
ايضا اعمل وحكم انه عذراً لله وقال ايضا ليس يقتدر
ابن بلزك من ذاته ولا شيئاً ان لم يصير الرب عاملاً علاً ثم
صاعد القول ايضا الى اعلا قلنا وقال ان الاعمال التي جعلها
الرب هذه يعملها ابن بلزك في مشابته له ثم صعد قوله الى اذل لفظ
ايضا وقال ان يجب ابن بلزك كاذباً الاعمال التي جعلها ويريه
اعظم من هذه اعرفت معنى لفظه الدليل ايضا على جهل الواجب
لان

لان ما نسفة ذكره . ولست اكف من ان اقوله هذا اقوله لان انه
حتى ما قالوا ولا جاسعاً . ليل الامام الارضية وقصده بالفاظ
فيما كان يوسمى وفاه الفاظ الزايل حفاظهم على اقبال
عليها في جميع . والمفاد كان ليس هذا لغرضه ففكر
يف ما قيل شيئاً اذا رعت ذلك من العادة ما عاينها
د . بل وسيري به اعمالاً اعظم من هذا فيجرب لم يعلم
هذه الاشياء . وهذا القول ليس مناسخ ان يقال . ولا في وصف
رسول . منهم لما اخذ هذه الروح في مقفه وحدث عرفوا بقره انما
كلمها . زروا عليها والاعمال التي عرفوها هم يحبون ان يقتدروا
عليها . وهذا لم يدرهم يعلم بعد ان كان يكون من التي كان يجب ان يعرفها
وما . ان يكون اشنع من هذا القول فاذلة فامعنى ما قيل احتك
انه لم تدو حلقاً واعتزم من فهم شيئاً لهذا المعقول ان الله لم يخلق
ان شدة تخلفاً متدون اعظم وهذه الايات الامام ما قاله
القول بل شرحد بنظراً اخر اذ لفظك ليل في جوارهم ويكونهم من
لفظه . وما قيلت بتحقيق اسمع القول لانه ايضا لونه
قال شيئاً يفسر باب الحوات ومبهم . فكذلك يجب ان يثبت على
لفظه ليس يقتدر ان يعمل من ذاته علاً في ضد اللفظ . يجب ان يثبت
لانه كان يقتدر من ذاته يعمل بعمل كاي شيئاً لان لفظه شيئاً
مناسبه لسلطانه فان كان ليس يقتدر من ذاته فليس هو كاي شيئاً
ايضا . لان لفظه شيئاً ان الرب يهضم توضع عدم تخالف لفظه
ولفظه يجب ان يثبتا بين ساداة السلطه اريت ان لفظت

ليس يقدم من اقد ان يعمل . ليس يخلصه مزيه ليلطانه . كبر انهم
 عدم تخالف المقدس والمشته . وعجبه المعنى لهم لفتت به
 لانه قد قال في موضع اخر وانا اقيم في يوم الخير . ولا رفا
 ايضا انه يعمل وليس قابلاً فعلاً . قالنا هو القيامة حياة
 ثم لئلا تقول انه يقيم الاموات ويعيهم . والمفعول . خري
 ليس يعلمها عو هذا . فقال سبق فحصر كل مرادة هذه منها
 ان قال لا ليعمال الذي يعلمها المرب . هذه يعلمها المرب
 على شأمة له . مؤمناً ان الاعمال التي يعملها ذاك . كما يعلمها
 هذا يعلمها ذاك ايضا . ان قبله الماتقون . ان قد اذاع
 لحسام . ان ذكره اعتقاد خطايا . ان قبله بها كان . هذا
 يعلمها المرب على شأمة بولده . لكن الوائين في خلاصهم .
 ما يصنعون الي قول من هذه المادون . لان عشق التصبر
 والرياسة دأ . روي جريده رادته هذا المداء . ولديع
 الهو في الدين . هذا حقق الحاد او قانيين . لان البدع قد
 شأن ان يعطين خواصه المفاقد ان تكون لخطوته بابتاع هذا
 العالم فادليك تركو هذه الخواص واستكنوا ان يحبوا
 لهم هذا التعليم . وقطعوا لهم طريقاً اخرى . فلهذا خابوا
 من لطريق الموجوده واليهود ما صدقوا . اذا ستم من بعضهم تشريراً
 وما اتوا التشریف من الله
 والعظة الثامنة
 واطلون

العهدة الثامنة من التثنية

في التثنية الفاعج والغدايا للهوي
 للتثنية الحيا فلهي من هذا الداء . بكافة جهادها هرا غرضاً
 واما انما لنا فغايلاً جزئلاً عدوها . قد علمناها فان ساء . نرو
 فاعج في هذه ان يبقها كلها . لاننا انشعنا المرب من ان يلبس كان بها
 يفرقه . وان لم يهلك فما قد قدم لنا فاقدمه . وحالها يتون
 شفا . وهي مراة وفاسد . لان الشرف من ناس ما هو مستحجب
 قد ستم . الاحداث الراتصون والنو المصولة والتدسين
 والظنير . ومن يستجبه الله فلي يستجبه مع هؤلاء . يكون مع ذلك
 القديس من الانبياء . والرسل المقهرين عيشة الملايكه . فان سبق
 انهم بنا جموع ونظرونا لينا فينبغي لنا ان نبحث عن هذا الشرف
 على انفسنا . فستجد انه ليس هو هلا لشي اليت . فان كنت سبق
 بحلة ايتك جموعاً فاستطبع جموع الملايكه . وكون مرهونا عند من
 ماتتم بحال الناس ولاها واحدا . لكنك على هذا الخوضوا
 احوالهم به كلها . كما تنالها اكلها والطين وتبصر حنيد بصراً
 ونحاً ان ليس غرضاً من هذه الصورة . يصير نفساً بقيه صوراً مثل
 مشها للتشريف من الناس . لا وليس يحبه ولايتها لمن يعشق
 هذا التشريف ان يعشقها مثل مصونا . مثلها ليس يوجد من يوطا
 هذا الشرف فلا يوطا اكثر من استقام هواه . ومن قد قهر هذا
 الشرف فقد قهر الحد وحال الموال وكافة استقام الهواء

المستصعبه فان قلنا . وكيف نفهم هذا التشريف . اعتك اذا ما نظرنا
 الى ان في المجرى لذي من السموات الذي يقا صاهذا المشرق وغيره وان
 يخرج منه لان قال المشرق يجعلنا هاهنا طيحين ايضا ويافومنا بدينا
 انا ولد ويعتق من كل عرويه حيه قد تعيدنا لها لان كل شئنا
 ذو تساهلنا للامم ولا مال المشرق فان دخلت الى سوق ورجعت
 الى بيت وان شئت في طريق وان غيرت الى امواف ورجعت
 الى مخزن وان حصلت في لنادق وان دخلت الى سفينة وان خرجت
 وفي تصور الملوكة او الى الجبال السعفاء او الى الجبال في ذرى
 العليا فانك تصور في كل موضع منها اهتمام الحاضرين حاضيه
 وتري كل واحد فيها مفصل الهمة من اجل هذه الاحوال التي قد
 التامين والوارثين والسافرين والضيئين والساعين في البحر والذين
 الذين في الحقول والذين في المدن كل الناس على بساط ذلتهم
 خلاص كوننا اذا كنا في احوالهم ولم نعلم وايضا المحدثين
 لكنا قد مرنا ان تكون غريبا من الاشياء التي هاهنا احصرنا غريبا من سموات
 ومفنيين لاجل اننا هاهنا وما الذي يكون ستر من وان جئنا هاهنا
 كل يوم او صافى الحامدة واحول الملوكة وشاهنا الكاين في سحر روح
 والذين في سادوم ولبنا في غينا الى ان يعرف العقوبات كلها بما رسته ناطها
 على انخذ العقوبات تلك الهنار كلها حتى ان كان جدها ينكر العقوبات
 المتضمن يستمد من جميع والمفات السالفونها ابرهان على العقوبات
 المستانم واصحا فاذ قد فهمنا هذه المقول وعرفنا انما السالف كونها
 والعقوبات

العقوبات المتفرج حدثنا فلتفسر قليلا من هذه العبودية المستصعبه
 ولست اهتم انا بسيرا بنفستنا لكي تنفق لنا ان تلك النعم الحاضره والمودع
 الصلحه نبهة ربنا يسوع المسيح وتقصه الذي له المجد مع ابيه
 وروح القدس الى ابد الابد الموهوبه كلها امين

المقالة التاسعة والثلاثون

في قوله ان ليس يحكم ولا على واحد لكن القضاء كله اعطاء للابن لكي
 يحكم كل الذين مشاهدا يكرمون الابن . تبارك وتعالى اسمه
 يا رب يسوع في كل اوقاتنا حين نرسم لانا مسندي بونا ونقاضي
 توبه نريد عن قوتنا وانفاننا لان جونا ما قد وقعت الى ربنا هذا الزمان
 طاهر لكي ترتقب اخر لحياء ينتظرنا هاهنا ونستقف لندخل قضا
 رب مرج لاننا جئنا ان نقف له في صبر المسيح يمتحن كل واحد ما
 ما يد يملك فطير ما من اكلان علا صالحا وان كان رديا نبينا
 انتمس في مجلس لقضاها واجبا فعلى هذه الحجة تقسم ان تكون في الغيب
 كل حين لان من قد خرج اكر ذلك اليوم من نفسه يكون حاله حالين
 قد فرك عند مجامع موبتكر على حفات متفرقة دفقا المتمر في
 وصده تندس طرقه في كل حين واذا اورد على ذلك استثنى بقوله
 تقب احكامك من وجهه بطونه القاسم من مقتضى هذا القول كل حين
 يملك ماوكا عينا لانه قال تذكر او اخر ما تعطى اليه الدهر لان
 الذي يغض لنا عن خطايانا هو الذي يجلس جيتني قاضيا علينا والذي
 ما قد من جينا هو نظير ايضا احكاما علينا على طبيعتنا كلها لان بولس الرسول

قد قال . المسيح يسوع . فم ثابته حلو من خطية يحملها عنا لذين
ينتظرونه خلاصهم . فلذلك قال لها أنا . ليس يحكم بحسب
لكن النفاكله قد اعطاه ملاين ليكون لكل الامن . كما يكونوا
ولعل قايلا يقولون ينبغي ان ندفعوا ابا . فنجيبه العله هذه الوهمه
لاجل هذا الوهم . انرا ابا يسقا انا . فكمه كما نلوم الاب . من
يدعون ابا . فما قد اكرم الابن كما قد اكرم الاب . كلمه قد خلده . من
كله . ان لنا اذ كانوا قد احسن اليهم فما شعروا بالاحسان . من
الجهن . قال ان النفاكله قد اعطاه ابره . ليسجد لهم ولو ان
اليه تكويمه . ان قال النفاكله فانما نعت المعنى انه هو رب
ان يعاقب . وان يريم الابن انا . ان يستعمل الصبيان فيهم كلمه . ولقد
وانما قبل لكي لا توهمه عديا ويكون مولود . ولو تظن ان قد يوجه .
لاكل ما هو للاب . فلهذا هو للاب اوله وهو ثابت في الله .
ابنا . وكما تعمد ولقد اعطاه فم يفتنه ولقد . سمع من
بينها مبين من وجه اخر . لانه قال مثل اناب يحوي حياه في
فته . فلهذا اعطى الابن . يحوي حياه في ذاته . فاما ان هل دنت
اولا وبعد ذلك اعطاه الحياه . من معنى المعقود قد اعطاه
فهل كان لما ولد حيا ليا حياه . اما ان هذا الوهم . ولا الابن توهمه لانه
مع الحياه هذا الظن قد يحوي الوهم النفاكله لهم لثبنا . فكما ان لفظ اعطاه
حياه هو ولد حيا فلذلك . فلهذا اعطاه النفا . فمن ذلك
فانما . لو ان كايلا اذا سمعته انه يملك الابن له . فكل ذلك
تخالفا

تخالفا . بدم . وتقبضا للكرم . قال الله هو يحيى فانيا عليا .
فويلك من الوجهة شرق حبله . لان المالك سلطانا ان يعاقب
ويعم الابن انا . واما فان لم يكن القول هذا هو معنا . لکنه لخذلوا
احيرا مدان ولد . فما الذي كان منه حتى كرمه لغير . ومن اي اقبال
وصل هذا التكريم . حتى يستدب ويأخذ هذه المرتبه انما تستحق
لا تدبر هذه الموهام الخاسيه الخبير على الطبعة العاده ان كان
بالله الذي مات حييا وحيلا . ولو رها عليها . عبيد هذه الجرمه
ياخذ . فانه ان المعترف فلم يحكم هذا الكلام انباء حتى
يصير . سريريا اقبالا . ويتقدم اقبالا لللفظ العاليه
فان . رخط هذه اللفاظ تلك . وتلك فلهذا . وانظر الى اندي
كلامه . قال اني يعمل وانا . ايضا اعمل . فاليهم هذه اللفاظ معادله اياه
للمن . فاما قلده . فانظر الى ما نعمل . ايضا تخافض في لفظه وضع
اللفاظ هيحي بايها . اذ قال هذه القول ليس بقدر المليون بل
من . فلهذا . ثم صاعد ايضا كلامه الى الملائكه العاليه . ان قال
الابن التي فعلها الاب . هذه فعلها الابن على شابهة . له . ثم صعد
ايضا الى لفظ اذل . فقال ان الاب قد لعب الابن . ورا المعامل
كلها التي فعلها هو . واعظم من هذه المعامل بربه . ثم طلع الى
لفظ ايضا اعلا خلا . فقال . فلهذا انما انما انما انما انما انما انما
فلذلك الابن ايضا يحيى الابن انا . وبعد هذا الذي ايضا
ذكر اللفظ الدليل والعالي معا قايلا . ان الاب ليس يحكم ولا
ولا يملك . لكن النفاكله اعطاه للابن . ثم صعد ايضا الى

لفعل اعلا قدر . قال لكي يكون الكل الموحى كما يكونون الموحى لرفقه
كيف يكون كلامه اذ ينظمه باسما والفاظ عالیه وذليله ليعبر عنه
الكاتبين في ذلك الوقت سرها اقتباله ولا ينظر به الصابون ويولد
اذا استندوا منه من الفاظه العاليه المعنى للذوق بالفاظه الموحى كثر
وزال لم يوحى هذا الذي غرضه . ولم يوحى لفظه الذليله انما فيه لاجل
استوائه ومقارنه فلم وضعت الفاظ العاليه لوزن كبره والذليله
يقول عن ذاته اوصافا اعطيه وقال لنظا دنيا ذليله فقد حوى
لتدبير حجه ذات وجه مقبول فاعبر ذلك لاجل غرض تدبيره
ومن ينبغي له ان يقول عن ذاته كل حين لفظ ذليله فم يقول عن ذاته
لعمري صبيعه وتجاوزها . لانه قول هذا ليس كقول تدبيره
لكنه يكون قول الحاد في تعويضا فحق من هذه الحجة يساع له
استحسانه الفاظ الهنا لذليله وتعليقه ايانا ان تستدل وحده
المدونين المستكانه على عدله كونه به وهذا المعنى
اوضحه هو في ما رخص قال هذه الموقول اقولها حتى تتخلصوا
لادبها الحق اليه شبهة يوما اذا اهل الشهادة التحمل وكان ذلك
فعلا عدما ان يكون موقولا اعطته اذ وضع العلة لدناء العالمه
تدبرها قال هذه الموقول اقولها حتى تتخلصوا انتم فاقموا
انديس بملك لسلطان بعينه والمقدار الذي لو انك ماذا تقول
اذا سمعوا تتكلم اقوالا تدبركم بها سواء لك اياه ومقدريد سلطان
وجنك ولم تطالب بكونه ذا بعينه اذا كان ذلك شاعرا عند
جدا

جدا على مدخلهم وليس يقف هو عند هذا اللفاظ فقط لكنه تدبرها
يقول ليس كيم الموحى فليس كيم الموحى الذي ارسله الرب كيف تكلم به
تلكا تدبره ابيه ولك قول وما هو هذا لانك قد عرفت
ان نفعه في الرسل . لانه قد قال لهم من يقبلكم ياي يقبل فاقول
لك الله مثلك اذ يختص باحوال جيد . لذلك قال هذه الموقول
وهنا اذ الموحى واحد والمجد لهذا السبب ما قيل في الرسل كفي
يكروا ربي ما حوى ملكين وشتم احدهما قد شتمه لافرمعه . ولا
اذا استنوم بوجد ايا للاخر ولعمري ان الملك يشتم اذا شتم غلامه
الماله السبب ياله بواسطته ذلك قد يستمد على هذه الحجة
رب لك الحاحا من يقبله بذاته لهذا الذي سبق فقال
كذلك موحى الموحى مثلما يكون اياه . فظهر ان هذا التبريم واحد بعينه
لاننا ما قال من لا تكلم عني بسيط ذات الاكرام . لكنه انما قال من
ليس لهم على هذا المثال كما قلت فليس كيم اياه . ولعل قايلا يقول
كيف يكون ارسا للموسى من طبيعه واحد بعينه فنقول له ها
ان ايضا تحط الكلام ليه الاوهام الانسانيه وما تدفن في هذه الموقول
كلها ما قلت لغرض اخر الملقه العلة ولا تسقط في موقول
دبرها ايضا هذا هو سقم اليه لاجل ان يبين عظم الله انه قد الله لا يبرق
قالوا هذا ليس هو من الله هذا ما جاء من الله ومع البطالة هذا لولهم
ليس كيم في كلامه اللفاظ العاليه على هذا النحو على نحو
ما ينضم فيه الفاظ العاليه الذليله وهذه التفرقة ذكر اياه في
الاسفل اذ استملا انه ارسا ليس هو من الله لفظه ارسا تقيما له

لكن حتى يلحق اقواه اوليك لهذا الغرض لمجي الى ابيه القاء متعللا ان
يضع في الوسط شرف حسيبه لانه لو قال اتوا كلها نحو الى رتبة
لما اقتبل اوليك اقواله اذ كانوا من المفاظ يمين هذا لفظها لما كانا
طردون وبعين وكون ايضا التورعه من اوليك تكلم اقوالها زلا
ككان اناس كثيرين قد انصرفوا فيما بعد بها فذلك خلط تعليمهم
وهذه المفاظ اليسين عوي ما درت يدفع عند العقل عن اقواله
قلت المعنى الخبير ويريهم انها ليست فافهمه لا وجه له لانه لم يطق
اسئل هل ينظر انتقال والماله فاحسر في كل مكان فان قلت فيم
قال انه اسئل اجبتك انه اوضح اختلافه بايد بلغة
التف من غيرها وفي هذا نحو يشكل الفاظ التاليمه مريرا
ان يصلح هذا المعنى لانه قال حقا حقا اقول لكم من سمع
اقوالي ويصدق من ارسلني بمجي حياه وهرية الربت ليف قد
وضع هذا القول بعينه وضفا متعللا متعلقا بذلك التور في
هذه الجبهة وبالاقوال التاليمه يوجد ناقضا لما حكه له بالقرن
ويوجد المحاسن وفي هذه الجبهة ايضا تجد في الفاظ تتحدث معهم
كثيرا لانه ما قال من سمع اقوالي ويصدق لانه هذا الفعل كان قد
خبر به انه صلف وطرد زبده في الاقوال لانه ان كانوا بعد
نيران جرجل تدين وبعد عجايب من بليلها فذلك هو هذا التور
في لما تكلم على هذا الغرض فليق من واولي ان يظنوا في ذلك الحيرة
الغرض فيه قد قالوا له حينئذ ابراهيم قد مات والاميا قد
ماتوا فليق تقول انت انك سمع اقوالي ويصدق من يظن ان
موتا

موتا فليلا يتورا حينئذ قال من سمع كلامي ويصدق من ارسلني بمجي
حياه وهرية لانه هذا القول وهو ايقان الذي يسمونه انهم اما يصدقون
انه يجعل كلامه سريعا اقتباله ويحدثهم لحدثا بالبن سيرا لانه اذا
اقتبال هذا بنشاط نحووا الى اقتبال باقي اقواله باسرار لم في هذه الجبهة
مخوف في اقواله العالي ان يقول التاليمه فليلا هذا انهم يصرح حياه وهرية
ولم يجي الى الربونه لكنه قد انتقل من الموت الى الحياه فيه بنو الذين
يجعل كلامه سريعا اقتباله بان يوجد من سمع قوله مصداقا اياه وبان
يستمتع من يقبل منه نعم صالحه ليرى ولفظ ليس يجي الى الذين سمعوا
بما حاهوا انه ليس يعاقب لانه الموت الذي ذكره ليس هو هذا الموت
الذي هاهنا لكنه الموت الهري كما ان الحياه التي ذكرها هي تلك
الحياه التي تاتي ان تكون منه ثم قال حقا حقا اقول لكم ستنجي
تاعده وهي المصاحف حقا تسمع الموت موت ابن الله
والذين يسمونه بمجيون لما قال المفاظ قال بهاها بالمفعول
لانه لما قال من ان ابراهيم الموتي ويحييهم فلذلك الممن الذين
ينشأ نكلا يظن ذلك تدخا منه وصلفا حولنا حقيقة بالمفاظ
اذ قال ستنجي عه ثم لكيلا تزعم بهاها طويلا قال وهما ان
حاضن حين تسمع الموت الموتي موت ابن الله ويحيون اعرفت
هاها سبيادة وسلطان المنع ومنه لانه على نحو يكون
هذا في التاليمه على هذا الحق قال يوت ان لوتا في ذلك المين
اذ اسما موتا موعزا نقام لانه الرسول قد قال ان باهنا
يتام الموت ولعلك تقول من ان يكون هذا حقا ان هذه المفاظ

التي قالها ليسة هي الفاظ قد خرج اجبتك يستبين في لكس اللفظ
 الذي استثنى به وهي لان لانه لو كان وعد بذلك في الوتة المنتظر
 كونه نطق كان مع كلامه يوجد غشهم متما فقد خسرهم لان برهان
 لانه قال عسقا يمسكهم تغيير هذه الحياة فادعهم ان يسلوا بك
 محكا في ذلك الحين حتى لا يتوجب من هذا الوعد محكا عليه ثم
 ورد له قول في قالها فكري برهاننا اذ قال لو شئنا ان لم ينجي في ذاته
 حياه فذلك قد اعطاه المون ينجي في ذاته حياه اربعة فقرات
 تحت حرف ميمنا الفصل في ثي واحد وحده فان توجد الوعد انا والفر
 ثيا دون لفظه عني انا تور هذا للفهم وحدها ويزي الخواص
 لا يفرى كتابا بالسوي فاقلة التباين والتخالف فوضع من هذه الحجة
 ان لم ينجي على ما كتب بسطه جزيل قدرها وقد وجدته يفرى
 من جهة فري لان في هذه الحجة ينجي حياه خلتا حيوها انون وهذا
 الفرض يقع ايضا في حين لفظ التالي هذا المفهم ذلك اللفظ مره
 وان ساء وليما هو هذا اللفظ اجبتك هو لفظ يعطاه المون
 قضا فان قلت قد مرود فوق واسفل قيامه وقضا لانه قد
 شئنا ان لم ينجي الموتى ويحييهم مثل الذي يحيي ابيه الذين بشا
 وقال ايضا اني ليس يحتم على احد لكن انصا كله قد اعطاه لان
 وشئنا ان لم ينجي في ذاته حياه مثل ذلك فداعطى ابنه ان ينجي
 في ذاته حياه وقال ايضا والذين يسمعون صوت ابن الله ينجون وقال
 هاها اعطاء ان يعمل قضا فان ساء فلم مرود هذه الفاظ
 مداومه وهي قضا وحياه وقيامه . اجبتك لان هذه الفاظ اكثر
 من

من غيره هي التي تقدر ان تسجل السامع العديم ان يثني لان يثني
 انه يسعاه ويقابل مقابلات عدله عن بحرهم التي ليجترها وان كان ما
 قد عرف علامة اخرى فاذا قبل هذا وتعتقد سيادته على كل حال
 الى ارايصر القاصي لبقا به قال واما انه يوجد ابن انسان فلا
 تنبه هذا المان يولس السجيا في ما قال هذا القول وان
 ساء وكيف قال اجبتك اعطاء سلطانا ان يعمل قضا لانه ان
 المان وهو المان هذا القول اذا قيل على هذه الحجة ليس بمثلك
 من النظام حقا فانه ليس لهذا الفرض سيم قضا لانه ان
 انسان هو واما فاي سامع سخ ان يوجدوا الناس كلهم قضا ولكن
 اذ مر ان ذلك الجوهر المتسع ان يوجد موصفا لهذا السبب
 ايضا قاضيا فلهذا هو يجب ان يقرأ فاما انه ان انسان فلا
 تستجيبوا هذا فانه لما طر عند الناظر ان اللفظ الذي يقول يثني
 على وتوهوا انه ليس يجد اكثر من انسان سادج والمقول اني
 يتولها اعظم من ان تكون مناسبة للملاك وانها اقوال المون
 حل هذه المناجيد واستثنى بقوله لاستجبوا انه هو ان انسان
 فان يسبح وقتا اذا سمع فيه الذين في قوتهم موت يخرجون اليه
 عملوا لعمال الصالحه الى قيامه حياتهم والذين فعلوا المفعول
 الرديه الى قيامه حياتهم فان قلت فلا يوجب ما قال لاستجبوا
 انه ان انسان هو فانه ان الله هو لانه لما ذكر القيامه فوضع هذا

القول فوق هذا الموضع قايلاً يسمعون من ابن الله اقول لك ان
 كما قد صفة عن ذلك هاهنا فلا تسبحه ^{لانه} لما ذكرنا ان
 نزل خاصه لله خول سامعيه ان يقبوا فيما بعد منه انه كان
 انما وبقائه . لان اللفظ المقول منه قد اورد كان عدواك
 مضافاً ومن قاس عجايبه جعل تعليمه يستبين عينا اركان
 مستقلاً . لان الذين ينظرون القياسات اذا وضعوا اجزاء
 يبرهنوا المطلوب بشهامه وفي اكثر الاوقات ليس يوردون
 التجرد لكنهم اذا صيروا سامعيهم احسن رايًا جعلوا هم
 ابا حسنا اذ جعلوا ذلك الذي يعاينهم بعينه ان يوردوا
 وتبي اذا اورد الذين يعاينهم القضية بدلاً منهم يحلون
 الحاضرين بالنقل الجزئي فحرف لهم لانه لما ذكرنا القياس
 التي تناسب العاقل صحت عن ذكر القضا لان العاقل ما
 اقيم له هذا القضا وما ذكرنا القيمة الكلية امثلي بذكر بقا
 وقال ان الذين عملوا اعمالا سالحة يخرجون الى قامة محاكمته وفي
 هذه الجهة اقتاد بوحنا المصاح سامعه لما ذكرنا القضا وان ليس
 يوسن بالذين يعاين الياء لكن جز الله يشبهه وفي هذه الطريقة
 اقتاد هو فيقود عيس لانه قال له من يوسن بالذين ليس يحاكم ومن ليس
 يوسن به قد اوجب القضا عليه فيما سلف وعلي هذا النحو يلو
 هاهنا يحل قضا ومقوبه موجبه في الاعمال الخبيثه لانه لما قال
 فوق هذا الموضع ان من يسمع اقوالي ويصدق من ارسلي ليس يحاكم فحق
 لا يفلح طان ان يلقبه وحده الخلاصه اضافا الى ذلك الافعال الخبيثه

عاينهم الذين فعلوا اعمالا سالحة يخرجون الى قامة محاكمته

من عيته اذ قال ان الذين عملوا اعمالا سالحة يخرجون الى قامة محاكمته
 والذين عملوا اعمالا الطالحة يخرجون الى قامة محاكمته فلما
 قال ان المسكونه كلها تعطيه جوابا والناظر كلهم من موته يتوبون وذلك
 فعل به سكونا الذين ايضا عند لثرون من الظالمين انهم قد امنوا فاولي
 بدا وان يكون مكرراً حينئذ عند اليهود اسم كيف اصح هذا القول
 فحينئذ ايضا سمع سامعيه . قال لست افهم انما ان عمل من
 داو ولا شيئا . علي نحو ما سمع بعلمه وتفاي هو عادلاً ووثق لسته
 الفه المشبه التي لكي النفسية من ارسلي على انه كان اعطاهما
 للثمة ليس يبرأ اذ شدد المحلح . ولذلك لم يحكم اولاً في ذكر العالم
 الى ان شترح تلك العبيد التي ما كانت تاقصه عن اليقانه جداً وذكر
 السامع حينئذ ذكرنا غامضاً بعد ان شدد جسم ذلك اذ قال له ابصر
 قد سمعت معافاً . فلا تحطون ايضا لكيلا يتكون لك من امر من هذا
 الم انه مع ذلك يقدم فيذكر انما من العاقل هاتقان ذلك وقامة اهل
 السكونه واذ تقدم ذكر هاتين القايين . قامة العاقل التي
 وصلت حينئذ اليه غايته اسرها وقامة اهل المسكونه لواصل
 له غايها اخيراً بعد اذ مان طويل . حقوق هذه الحق قامة العاقل
 من ملحق ومن تعارب وقتها وتوليه يسمي ساعده وهو ان حاضره وحق
 تلك اعني قامة اهل المسكونه من قامة العاقل سابقاً لدى البصر
 انما لها التي لم تكن بعد كايته بانفاله قامة العاقل كايته بانفسه
 وقد لم يبقه لنا ان نصنع حاسلاً ايها في كل مكان واضعاً
 من يوسن يحس صفتين لانه مختلفاً ابا من الحوادث الكايته المنظر

كونها . المادح ذلك فقال . ونعلم اننا لا جريلا نقديرها وانما
مع ذلك اضعف تمييزاً . ما ألقى هذه الحقايق والمغالطات
بالفكر في نفع معاندهم اذ قال لست اقدر ان اعمل
من داني ولا شيئاً علي نحو ما اسمع انصبي وقصاي هو عدل .
لاي لست اطلب توحيد المشيه التي لي لكنني التمس مشيه من سلك
لهم لما توهموا انه يقول قولاً مستغربه عما لقد لا قول . ياء
لانه اولئك المنياء قالوا والله هو القاضى على الميزان كلها . وحي
ذلك انه القاضى على جنس الانساني وهذا المعنى قد دودني
قد ناداه به وبه في كل موضع من كلامه قايلاً انه ليقضي عروجه
بامتقنة قضايه وقال الله قضي عدل قوي طوغل اذ
والنياء كلم وموى قد قالوا هذا القول والمسيح فقال ايدي
يقضي لكننا هو القاضى وهذا القول فيه ما يفتح اليهودي الذي
سمعه جيد . ويصير ايضا توهمه ضد الله فخذرها هنا وكلامه
تخبرنا ببلغ تقدسه الى المقدس الذي يطالب به صدمهم حتى
يفتح توهمهم هذا المهلك ويترك فقال انا لست اقدر ان اعمل
من داني شيئاً ومعنى ذلك هو ما يصرون بي قديلاً كما بناه عريها قالوا
ولا عملاً ليس بين ايدي ولا سمعون في قولاً غالفا لما يقول اي
فقال اولاً انه ابن الانسان . والهم انهم قد توهموا مع ذلك ان
فعل هذه الحجة قال ها هنا علي نحو ما اسمع انصبي علي نحو ما قال
فوق هذا الموضع . ما سمعناه نقول . وما يصرفناه تشهد به . فقال
يوحنا السابق ما يصون يشهد به وشهادته ليس يقبلها احد فقالوا
هذه

هذه القولين كلاهما في ذكر المعرفه المبلغه وما قال ذلك
في ذكر سمع وبصر محسوسين فعلي نحو ذلك اذ قال ها هنا سمعنا
فليس يظن معي انهم ان يستغفروا ان يريد هو من احر المايرين
ابن المانده ما قال ذلك قولاً واضحاً لانهم ما كانوا قد اقتنوا
ذلك من غير وقوع اذا سمعوا قايلاً هذا القول لكنه خاطهم
خطاباً مختصراً منهم وهو يعنى الانسانيه جديلاً فقال علي نحو ما
اسمع اتقني فها هنا ايضا ليس قوله تعليماً لانه ما قال علي نحو ما
اعد واعرف لكنه قال علي نحو ما اسمع ولكنه ما قال هذا المقام
قول محتاج الى سمع لانه ما كان عديماً ان يكون محتاج الى
تعليم وتعريف فقط لكنه كان ايضا عديماً ان يحتاج الى سمع
وانه اقال هذا القول موضحاً ايلا في قضيتيه راسخاً مخالفاً
كانه قال انا اتقني علي هذا المثال كما اني بعينه هو القاضى
لما اتقنيه ثم قال ايضا وقد عرفت قصاي هو عدل لا نجب
لست اطلب مرادي لكنني اطلب مراد من اربلي . وانا انما اسر
ان اسلمه ما اذ تقول تلك شيه غير مشيه ابولوح انه
قال في موضع اخر مثل ما انا راسخ عن واحد يعني تكلم في المشيه
والله اعطى هؤلاء ان يكونوا شيئاً واحداً ومعنى هذا هو ان يكونوا
في ايمانهم شيئاً واحداً اذ ان القاطنه المطونه انها اكثر غير اوليه
هذه هي الحكاويه المعنى انما في ستر ايجيه فيها لان القول الذي ذكرنا
غايضاً هذا هو ان ليست شيهه اخري وشيئاً انا غيرهما
لكي كما ان لشيئاً واحد شيهه واحد فلهذا في ولاي شيهه واحد

لا تسبح كما كان يذكر ابتداء هذا مقدمات . فان بولس قد استعمل في روم
اربع هذا المثال اذ قال من هو من الناس قد عرف حقا الانسان الروح القدس
التي فيه فلذلك خفي الله ما عرفه عارف الروح الله فما ذكر
لفظ آخر لهذا اللفظ ان ليس يوجد في مشيه اخرى خاصة غير مشيه
اي لكونه ان كان يريد مراداً فذلك لمذا ان ادعى وانما
انما شياً فيها المشيئة وان كان بعد ليس يتكون انما قد يرى
لان التقديرين اليهما ابتدأوا من واحد بعينه وانما هذه المقدمات
تقال قولاً اي من انسانيه فلا تسبح ذلك لانهم قد فعلوا انسانيه
ساجد ايضا فلذلك تحتاج الى اعتبار هذه المقدمات ان لا تسبح
عزائير التي يقولها فقط لكن ينبغي ان نضيف الي ذلك الحبيب
عزير من سامعها وعلو هذا الفهم سمع المقوال التي يقولها كانه يله
تعتقد ظن اولئك وانما تستمع المقوال شتات كثير لان تامل
قوله لت اطلب المشيه التي في فعل مشيه هي اخرى ما ذكره
جداً وليست ناقصة علي بسيط ذات النفس لكنها ليست ناقصة
والما كفاية مشيه مرافقه لمشيته ابيه فلم لا يظلمها لا
الناس على جهت الواجب يقولون هذا القول من طريق انهم بالكون
سنيات كثيره مطونه عنده فم قال هو هذا القول انه هو
معادل لمبيه في فعله وادعاهه كلها لان هذه اللفظه ليس
يقول قائل انها توجد لرجل مستقيم ومصوب لان بولس الرسول
يقول ان كان علي هذا الفهم مزج ذاته في مشيه الله حتى انه اتحد
له انه يقول لت انا في ايضا بل المسيح حياً في فكيف قال يريد
البوايا

البوايا كلها اتحلت اطلب المشيه التي في لكتي الترميشة مرسل
كان مشيه ذلك بالحققة مشيه اخرى فما هو القول الذي قد قال
علي ما يوحى لي انه يبور القول كانه في امان ويعتد به لمن
سامعه ان كان من الاقوال التي قالها فينا سلف قد بين ما قيل اذ
قال قوله بعضها بلطف لايق بانسان وقد علم ايضا اقوالا بما يمانا
من طريق انه امان وقال لان قفاي عللاً هو وهو بين من
اين كان رافضاً اني لمست اطلب مشيه لكتي مشيه من مرسلتي وكما ان
انضم في الناس من حسب ذاته . ليس يتجدد عليه علي جهت العبد
ان يشك باله قد حتم حكماً زايلاً من لوجب فذلك ما يفتدك ان
ارضوا علي بانني قلت قولاً رافضاً عن لوجب لكونه يمانا
يشت اقواله لعسى يتهمه اناس كثيرين بانه قد افسد الحكم بالعدل
فاما من ليس يتامل حقوقه فابيت بحجه ملكها اذ لم يحكم حكماته
عدله فاستفهموا انا هذا القول في لكتي ان كنت ما قلت
ان اي اسلتي وركنت لم ارفع اليه شرف الامارات ايكانيه فلعل قد
توهم توهم من لكتي لا يثاري ان اصير نفسي بها لست
اقول ما يوجد حقاً فان كنت احب الحياة ايكانيه المخرجه منها
اليه فلم وما ينساع لكم ما اقول اريدت لما خاتمة احد كلامه
من ان جهت قال ان التقيا الذي لا يوجد عادلاً فوهن الجنة
لما اخبر قال بحجه ولك من يحلكتين اريدت ان ما قلته ان ادعائت كثير
يلج لمعاً رافضاً وان سالت وما هو الذي قلته اجبتك هو ان تقام
تدلل المقادير اكثر من بحجه يحق عند العبد ان لا يستعوا في المرقب

اذ قالوا ما يقول من اجله واستعدوا لكنهم يعلم انهم اصابوا العلم ما عاينوا
وينهض سهوا كثير المنصين على الموضع قليلا قليلا

العشرة التاسعة والثلاثون

في ذلك الحقد وفي الصدقة وانه ينبغي لنا ان لا نوجد بغيره فقط كن
سبيلنا ان نكون فطينين في امرنا وديننا وفي عيشتنا
فاذا قدمنا هذا الماتوا كلها فلا نتجاوز في اللفاظ القليلة على
بسيط ذات النفاذ لكن نلتصق بها كلها ما يلعب المستقيمات
في كل موضع على الالفاظ التي قد قلت ولا نطعن في عبادتنا وسدينا
فيها كفاية لنا للاعتدال لان سيدنا ما واعرنا ان يكون قديم
ويعين . لكنه قد امرنا ان نكون فضولين ايضا ينبغي لنا ايضا ان نحكم
اذا التفتد مع الوداعه في امرنا وديننا وفي افعال عيشتنا التي
نحكمها ونحكم ذاتها ها هنا حتى لا يوجه الحكم علينا حينئذ مع العالم
ونصير على هذا المثال للذين يواحدنا في العبادة على مثال ما كنا
ان يصير سيدنا لنا دنا نقول ان اصنع لما عن دنونا كما نصنع عن الاما
وقد عرفت ان نفسا اذا خرجت ما تحتمل ذلك بوداعه الاما اذا
تفرغنا اننا ما نجد بالاحسان على محضتنا لكننا انما نجد به على ذاتنا
فنهمل سريعا سم غيظنا وبيان ذلك ان الذي لم يسم للذنب اليه
حاية وديار ما اظلم ان الذي يراجه في العبادة ولا ضيق لكنه
نكته انما جعل ذاته طائبا بتنايل جرح عمدتها وفي التي قل
كان حصل لدينا سلف المسامحة بها فاذا لم نصنع عن اخير
فما

فما يستفاد عن ذاتنا فلا نقول للاهنا فقط لا تترك خطايانا لكن نعلم
كلها غفده لا تترك خطايا قريبك الكاينة منه اليك لانك انت اول
تقدم على الغنا يا الذي لا يترك خطاياك وبعد ذلك تبع الله قضيته ان
الذي كتب الشريعة التي في الصغ وفي العقوب ايضا وتبرز لقضية من اجل
هذه المصناف وانت هو صاحب ان يترك الله خطاياك وان لا
يزده وهذا السبب ما امرنا بولس رسول ان يصعد اذا اشد احدنا لوما
على بغيره وما امرنا ان نصنع على بسيط ذات الصغ لكنه اوعز اليها ان
تؤمل اليوم حقلا يقاله انما اذ لم يصح الما ليس انما ما اورد
خطانا الى الوسط فقط للذمع ذلك ولا اذكرنا ما كنا بنا
ايها ولا قال اخطاتم تلك الخطايا وتلك الجزيم لكنه صغ لنا
وبما لصك هنا ولم يصب علينا المحفوات التي اجترناها على
ما لم يولس رسول فلهذا نحن هذا العمل ونجاس من سرورتنا ونوب
الذي اذنا اليها كلها وان كان فعلا محرمنا مكرها فلنخرج من سررتنا
مذكر فقط وان كان فعلا محرمنا مكرها فلنخرج من سررتنا
ونحن حقلا يبقا منه انما وان كان ما قد صارته اليها فعلا ملما
بالصوابك عن الغاير من ايضا يكون جرح الشدة خطايا والتوفيق اكثر
نفسا لاننا من اجزى نحن خطاياهم مبرهم واضلجهم على الامور
ومنون اخر من التعاجيل قد بره وانت قد نجح لئلا نغيب عنك
كلها بطرق سهل سلوكا وهما ان لا نعتد ولا تترك شرا لربك فاما
مالك تدفع السيف في ذاتك كما تفعل المصريون والموسويين وتخرج ذاتك

من الجبل المرتفع وقد كان راجياً عليك ان تعلم كما يمكنك حق تفرست
امثلاً كما ولين كانت الحياة الماضية هذه المصنف ما فرغ مما الذي
يقول قائل قد صنف تلك احياء التي قد هرب منها الوجع والفرح والخير
ليس يوجد هنا لك ان يخاف موتاً ولا يؤلم تلك المفر العالم عاية
فيموتون وجزيلون السعادة وفات كثير الذين يستحقون تلك النعمة
السعد كما ان اشياء كثيرة الشقا وشجون هذه المتألمين الذين
الذين يخرجون من ذمتهم من تلك السعادة فان قلت وما هو الذي يفسد
ان تستمع بتلك احياء اجبت اسمع المسيح انفاضه يهاب شاماً من
في هذه المعاني لانه قال الذي اعلمه لارث الحياة الدائمة وذلك بان
الوصايا المخبري كلها حتى انتهى الى حب التقرب ولعل قايلاً يقول
من السامعين تغير ما قال . والى الشاب الغنى انتاخر ايضا قد صنف
هذه الوصايا لا تمارسها ولا قلنا ولا فقتنا فاجيبه المالك
ماستطيع ان يقول هذا القول انك قد احببت قريبك الذي يبيدك
طبعه على نحو ما يجب ان تحبه لا رجونا ان حصد قريبه او ان اسأله القول
فيه وثيله او انما كان ثلثه فان انصرفه او ان كان ما اصدق
ولا واساه ما يوجب له فما قد اسعه فالمسلم الا انما ما اوعز لهذا
المواعظ فقط لكنه قد وعز بغير ذلك وان سألته وما هو لعلك
انه قال يبيع الامشياء الموجودة لك واعطيا للمساكين وهم المفقون فذا
لحوقه متاهته بالاعمال ولقائل ان يقول وما الذي تفعل
من هذه الجهة فجيبه ولا تعلم ان لم يملك هذا الوصايا كلها ليزك
ان

ان يملك تلك المخطوط المقصود في تلك النهاية لانه انك الشاب
بعد ان قال انني قد فعلت هذه الوصايا كلها فاذ كانت حالت
حال من عملاً حصياً يتناهى الى توفيق كامل وتهديب تام قال له ان
نشت توجد كاملاً فيبيع الامشياء الموجودة لك كلها واعطيا للمساكين
وهو ما عيني فذا هو الذي تفعله لولا وتعلم ثانياً انه وخرج ذلك
الشاب باله تفهم نعم بالطلا لانه كان عايشاً في قرية جزيل تقديرها
تدافعاً عن الناس الاخرين في فقرهم كيف ذكر انه احب قريبه مثل
نفسه ولا صدق قوله فان كانا عن يميني لنا ان فعلت ذلك وهذه
ونجته ان نفع الامشياء الموجودة لك كلها وان نبتاع بها ملك الموت
ولم كان طال ما طال احدنا ما يملكه كل من يعمل ربه عليه في جاعوا
ان تقاها هنا زماناً طويلاً فان انما كثير قد نزع عهد الرباه قبل
وفاهم زماناً كثير وانما عيهم لعل الرباه ببها عواجاتهم الى
انهم مع معرفتهم هذه العواظ كلها يستخرجون كل ما يملكونه من اجلها راي
كانوا لعل هذه الرباه الرباه يعملون اعمالاً جزيلاً تقدرها فما الذي
يكون اشتاقا اذ لم نترك اشياء يسير لعل تلك الرباه البديقه المالك
ان يكون مشاوبه ولم لا تحب للمساكين هذه الامشياء التي يبيدهم يبيده
تقارها هنا فاجب جنونا بيت هذه الاموال متوجه اليه اذا صلبنا
الامشياء التي منسبها كالمساكين ولم نشا ان نأخذها هنا اذا اعطيناها
للفقر طامعين بل لو اسبق لهذا الى الموت وشرط له ان يخلص منه
اذا بيل كما يملكه لاعتد ذلك مشقة عليه عليه فاننا اعطينا
النصف مما نملكه . يمكن ان نفق من الطريق التي نخرج ناس من اليه جهنم

فختارنا نقاب نارها وان غطنا مشا القلست هوذا ضيما فلا
حق بنا من النعم التي لنا فاي لحتاج نملكه فاي عفوا بجعل لنا اذ
قد صمدت لنا على هذه الحجة طرق سهل الى الحياه الدهره وعزود
في الحافات التطرفه سالكون طريقه حاليه من شمرج ونقدروا لنا
الزويد التي لهاها والحق ذلك كلها وقد كان يشاع لنا ان نستمرها
كلتها باسكاذ فيصح ولكن ان كنا لم نعمل ذلك فيما سلف فنعمله
ويكون لغتنا ونفوسنا الاشياء السامه عندها فيما يجب لناخذ الحيرات
المحتاجه بايسر ملهم بعهه ربنا يسوع المسيح وننطقه الذي له المجد
ابديه ودمج قدسه الى ابد الاله وكلمها آمين

المقاله الاربعون

فيقول ان كنت انا اشهد للذي فتها في بيت صادق اخوه الذي
يشهد لي فقد عرفت ان شهادته صادق الذي يشهد بها لي صدق
الله في قلوبهم ان تعاها شاعلي ان يحقر موضعاً مقدساً
وكان عبياً في هذه الصاعه فليس من شأنه ان يبتدع ذهباً او
يخلط كماله على بسيط ذات الخلط ويتأذى تعباً فاسداً قد صم
ان يكون ناقصاً فذلك الذي ما يعرفون نظام الكتب الالهيه ولا
يبحثون عن شرايها وخوامها لكنهم يتناولون ساير الفاظها بمقوله
بسيط ذات القول ويهجون بها مع تراب وما يصادفون
في وقت من اوقاتهم الذين المحروقه فيها هذه الأقوال قلبها المن
لأن موضع الذي حفرنا الكلام فيه يحوي لعرب ذهباً كثيراً الماده
ما

ما يتبين وانها لكفه مطبوعاً باغانى كثير من فوقه فلذلك
نحتاج اناساً يحفرون وينصفون ما فوقه حتى يصلوا الى الخس
معدنه واخصها به لان من ليس رتبع في الجين اذ سمع يسوع قايلا
ان اشهد انا للذي فتها في بيت صادق لم يمت لمجده لانه قد استبان
ان شهد لصادقه في جهات كثيره لانه قال حين جاهد السامريه
ان هو يسوع وقد قال للاممي الذي يكلمك هوذاك وقد قال
لبروكيفت تقولون انتم انه يحفر لاني قلت اني انا له وهو
يصل هذا العمل في روح كثير من فوق هذا القول فلذلك يحتاج
اناساً يحفرون وينصفون ما فوقه حتى يصلوا الى الخس ما فيه
رخصايه فان كانت تلك الأقوال كلها كاذبه فاي جاحل من يكون
لنا من اين نجد الحق اذا كان الحق بعينه يقول ان شهادتي ليست هي صادق
وسين هذا القول وحده يظن انه قولاً متفاداً لكن قول الآخر
ايضا الذي ليس هو دون هذا لانه اذا مع في كلامه قال وان
اشهدوا اني في شهادتي صادق فليقبل ايهاا اقبل ايها
اطنه كذباً ان اخذنا الكلام على هذا النحو على نحو ما قيل وروى
عن وجهه ذلك ولا عن حقيقته ولا عن غرض من هذه الاغراض وانما لها
يكون اننا القولون كلها كاذباً لان شهادته الكاذبه ليست هي صادق
ولا قول بعينه صادق ليس قول الثاني فقط لكن قول الاول ايضاً
فهو على قول الذي قد قيل فبنا حاجه من الذي كثير ولوي ما يقال
اننا نحتاج الى نعمه الله لئلا تثبت في الناط سادجه لان الذي
بيع الهوى في الدين على هذه البرهه اتخذوا اذ لم يبحثوا عن حقيقه

ولم يصح الصلاة سامعه . سنا تقول نستصحب هذه الامان وغيره
فوقه نستصحب اوقات الكلام ومواقعه . وعزم سامعه والافصح
الكلام سنا نلزم فها هو اذا معناه قد قيل انا اقول ما اعظم
يهوه ان يقول له ان شهدت انت لمك فتهاتيك ليست عود
فلم نزعهم سبقهم هو قال هذه المقول كانه قال لعاد يثوب
له اننا ما تصدقك انت لا وعلمنا ما يقال في ناس ان من يشهد
لننه يبرهوه ولا تصديقهم فلهذا ليس في ما قد بين في
تقرا على بسيط ذات قراتها لكن فليبق ان لقرا اذا اصغنا اليهم
اوليك اليهود فيه كقولك انما عده ليست صدقة انه ما
هذه الفاظ يعتمد واستد لكن انما يصح بها توهم اوليك فير فاد
شهادته ليست هي صدقة انما يوجب عزم اوليك ويقرع بطلان
المنه ان تصدق من اوليك اليه فاد قال وان اسهل التسوفه ما قد
في فاما قد وضع طبع الحق بعينها وانه اذا حكم عن ذاته فيصح
انها لها هو ولا تصدقه لانه لما ذكر قيامه انوني والقضا عليهم
يصدق ليس عما كلكه بحجج اليه حياته وانه يجلس طالبا للناس كلهم
بملك الشيطان والقدرة بينها للذا لانه فاما اعظم ايضا ان
هذه المقول كلها وضع معانيهم وله على جهة اخرى ضرورة فقال
قد قلت ان في ليس يصح ولا يجوز لكن القضا كله قد اعطاه للون
ان قد قلت انه ينبغي ان يكرم المؤمن مثله يكرم لاجب قد قلت ومن لم يكرم
ليس يكرم اياه قد قلت ان من يسمع كلامي وقلبي ويصدق رجلي ليس يهان
لكنه قد استقل من الحق الي الحياة قد قلت ان صديق يهون الموات الذي قد ماتوا
الامن

الامن وامن من الموتون فيما بعد قد قلت اني اطالب الناس كلهم بحجج الحق
انما سمعوا بها قد قلت اني اتقي قضا عادلا وكافي اليهود في الحكم النقال
لكن انت هذه المقول كلها قفيه جانبه وكانت هذه الفاظ الحق
قد عظمه ولم يكن بعد قيل لا يملك اليهود . وهاد واضح يعتقدوا لكن
ومن غامضا فيمن مع ان يسمع من ايمان ما لفظ الحق فالحا وضعه ولا
هذه يقول بقوله في هذا الحق وان كنتم ما قد نطقتم بهذا القول لم تعلم
تؤمن هذه المقول كلها انت تقولها قلت شاهدا هو لا تصديق
اذ شهد نفسك ونقض ما رعتهم اياه بوضع هذا القول اولئك الذين
انقولن وبابيا حاد انه قد عرف اقول من رعتهم لفظ الكلام ما
خبرهم بعد هذه المعارضة واهين افرى وانجد فاجبر من الغرض على
اورد المقول الحق قالها ثلاثة شهود احدهم الماعل الكاين منه وثانهم
شهادة ابيهم وقال لهم انذر يوحنا به ورمع اناهي وهي شهادة يوحنا
اله لانه قال اخر هو لنا هدي قد عرفت ان شهادته هو صدقه استحق
بقوله انتم اسلمتم الي رحا فشهد الحق وانا انما اسرف اقول يا سدي ان كانت
شهادته انك ليست هو صدقه فاني نقول اني قد عرفت ان شهادته يوحنا ما
شهد الحق اريت يا ساس كيف استبان في هذه الحجة يا قاضيا ان لفظت
منه وانك ليست هو صدقه انما قالها يعتقد بها توهم اوليك اليهود ولعل
حاشا يقول فيما قولك ان كان شهد له تجدد فنقول له حق لا يقول
عنا القول انظر كيف ازال هذا التوهم لانه ما قال ان يوحنا شهد لي
لكنه قال ولا انتم اسلمتم ليوحنا فما ارسلتم اليه لولا انتم احسبتم

وهذا للتصديق واعظم من هذا الاحتجاج انهم ما ارسلوا اياه
يا لود عن يسوع لكنهم انما ارسلوا يسايوم عن نفسه فممن ان
وهذا للتصديق في اقواله عن يمين لا تناقض الناس كلهم في طاعتنا
على ما يقال اننا تصديق هذه القائلين قولاً عن انفسهم على عوامتنا
لقائلين فيهم قولاً هذا هو ما استشهد به في هذا المثال هو هذا
مستيق كأنه في اقواله عن نفسه ليس يحتاج الى شهادة اخرى لولا المصلحة
التي قد قالوا لكانت من انت ماذا تقول على نفسك فعليه هذه الصفة
تلك التي تجيبهم بوجاهة طيما هذا المعنى كله اعطاه اعتاداً مستوراً يقول
انهم ارسلتم الى يوحنا ولهذا الغرض ما ذكر الشيوخهم رسلوا فقط
لكنه تعقّل في ذلك في وصف المصلين انهم كانوا اخوته من العريسين وما
كانوا محقّقين انهم الحفل ولا مطّجرين ولا كانت حالهم حال من يفسد
سليم ويتعاقب عنهم لكنهم كانت فيهم كفاية ان يعرفوا ما يقول ذلك الفاعل
بالمع استقصاً ثم قال وانما كنت استشهد بشهادة من ايمان فقد يجوز
ان يقال له فلم وروى شهادة يوحنا على شهادة ذلك ما كانت شهادة
انسان لانه قال الفكارس يمين اعداءنا ذلك قال في هذه الجملة
شهادة في حكايات شهادة الله لانه من الله عربي وقال ما قاله ولكن
لكيما يقولوا من اين هت اند من الله عرف ذلك ويرون هذه الاقوال بلهم
من هو معلم ان حقايقهم ايضا نحو توهمهم لانه ما كان واجباً ان يروى هذه
الاقوال ليرى انهم اصعوا الى يوحنا قايلاً من ذاته في ذلك المين لهذا الغرض
قال انما كنت استشهد بالشهادة من انسان ولو سيقين مستشير فان كنت
استشهد بالشهادة من انسان وان تباين من هذه الجملة قدم اوردته شهادة
فخفي

فخولا يقولون هذه الاقوال اسمع كيف تلا في ذلك بآراءه معاذة هذه
صفتها لانه ان قال انما كنت استشهد بالشهادة من انسان استثنى بقوله
لكيما يقول هذه الاقوال لتخلصوا انتم فالذي يقول معناه ههنا
انا هو اني لم ازل اها ما احدثت اليه شهادة انسان فاذن انتم
فدعيته اليه اكثر واحسبتموه بهذا للتصديق اكثر من سبع اهل عصم
وهو يتم اليه كما وان لم ينجي لان المنة انت اهلها في المرون وما
صداقوني انا اخرج ابيات هذه السبب اذ لم تترك الشهادة قال ذلك
وهو سيج لموقد الظاهر فارسم ان تبتجوا في صوته مقدس ساعده
لا حتى لا يقولوا وماذا عني ان كان ذلك قال وعنهم فمقبل قولهم
واهم قد اقبلوا الاقوال في قلوبها لانهم ارسلوا الى اهلنا المصلين
ارسلوا ان يسميوا في موضع فعليه هذه الصفة استعجبوا يوحنا وما انما ساع
هم ان يروى حبيد الاقوال التي قالها لهم ولتفقه مقدس ساعده
في لفظة موضع سهولة بنوهم واهم رولوا عنه طائفة من اعيانهم
ثم قد انا املك شهادة اعظم من شهادة يوحنا الشهادة التي من اعيانهم
ان يسميوا ان فعلوا على ساق الفاسات الهامة في فقد اقدتم اليها من
اعمالهم التي اقتبأوا ناذ انكم لم تريد انا اصرقتم الى يوحنا ليس بوقت يحتاج
اليه شهادة ان لكن لا نحتاج الى عمل كل هذا حتى نخلصكم لوتى املك شهادة
اعظم من شهادة يوحنا الشهادة التي هي من اعيانهم لكني كنت ارصد
هذا الغرض فقط وهو ان يصير من الشهادة الموهلة لتعديتها قبل
عندكم لكي اريد ان اكون مقبولا عندكم من الموقنين اليكم المستعجبين

ثم لهم يقول انكم اذتم انتم في حق مقدر ساعه واوضح حرم
اوقتي القاد ثابته فاعلموا سرعيا موحيا انه ما املك صوتي
فانه لكن من نعمه الروح القدس الما اقد ما وضع في قود العرف
فيما بين ذلك وبينه لانه هو كان شمس العدل الما اذ علم
ذلك اعتمادا مستورا فقط ولهم لنعاشدنا اذ ارفعهم
عزهم بعينه الذي قد تعاونوا بيوحنا ما فله ان تصدقوا
المسيح لانهم انما استجوبوا المستجيب عنهم مقدر ساعه فله
فولم يعملوا هذا العمل كما ان قد قناهم اليه بالمسيح سرعيا فله
الهم من كل جسد انهم قد عدوا ان يكونوا له موطين للنعو
استنتج يقول انا املك الشهاده اعظم من شهادة يوحنا وهو الشهاده
من اعماله لانه قال الاعمال التي اعطاهم اليها اني ليكنتم بها هذه الاعمال
بعينها تشهد لي وان لي ارسلي فيها اذ اكرم بالخلق الذي استدر
وقومته وسعي كثيرين لغرين ولعل قايلا يقول منهم قد قال
ان اقول توجد بدينا وشهاده يوحنا بسبب صدقه اياه على ان
هذا اقول ما كان محتملا ان يقول عن يوحنا الرجل العار فان
يتنلسف بالبلغ الفلسف المستجيب عنهم على هذه الصفة بافعال
اذا ما امكن ولا عند المصروعين جدا المجايين ان يشوهوا فيها هذا التوا
قلبه المسبق وشهاده ثابته يقول الاعمال التي اعطاهم اليها اني
لكي تمها هذه الاعمال بايمانها القوا اعلوا تشهد لي ان لي ارسلي
فما ان يتسبب قلبهم اياه على حمل السبب لانهم اذ قالوا كيف يمكن
ان

ان يكون من الله لانه ليس يحفظ السبب لهذا القول قال القواعطها اني
يلاء قد علمنا بامر الما انهم لهم بافصاح ليد ان ليس يعمل عملا
مصدرا لايده فلهذا السبب وضع القول الما اذ كثيرا لانه
لم يقل ان الاعمال التي اعطاهم اليها اني تشهد اني عديلا لاني لان
الصفين عليهم ما كانا يعرفان من عالمه انه عديلا لوالن وذلك قد
اسدعد في موضع اخر فقال انتم تصدقون في صدقوا اعماله
لقد اذوقوا اني انا في لي وايحي فاصفان كلاهما كانا
بشهادته انه كان عديلا فلهذا وانه ما عمل عملا هذا لوالن
فان قلت فلم ما قال هذا القول لكنه ترك القول الاعظم ووضع هذا
القول اجبتك لان الذي هو المحرم عليه اولا هذا كان تصدقهم
انه جاء من الله وهو اذني كثير من تصدقهم انه هو الما عديلا
لايد لان ذلك الصف الاول قد كان مناسباً للانبيا وهذا
الصف الثاني فليس يناسبهم الما انه مع ذلك حرم صا كثيرا من
اجل التصديق الما في عالمنا انهم اذا اقتلوا هذا التصديق
المعلا مقولا عنهم فيما بعد سرعيا ولما ذكر الشهاده التي هي عملا
واعظم ومع الفعل الما في منها حتى يقتلونها ثم قال والما اذني
ارسلني فقد مشهدي وان ماله ولون قد شهد له اجبتك
في الامر ان قايلا هذا هو ابني الحبيب فاسمعوا منه الما اذ هذا القول
محتاج نبينا لان قول يوحنا كان واضحا لانهم هم ارسلا وما سمع
لهم ان ينكرون والشهاده التي من عجايبه على شهادته لذلك الما انهم

ابصروها عند كونها وسمعوها من الذين شفيوا وصدقوها ومن هذا
الجهة اشتكوا به فقام في السبت فبقى اربعين يوما بعد انهم
الذين عندهم ثم عزم ان يمشي فقال ما سمعتم صوته قط
وكيف قال يوحنا ان الله معهم ويوسي جاوبه وكيف قال داود وسمعوا
صوتا ما كنا نعرف وقد قال يوحنا ايضا ان كانت توجد امة هذه الحال
حاليا قد سمعت صوته الله ولا رايتم صورته علي ان الانبياء يقولون
انهم يرونه واستمعوا وراى واحدا وقال واخرون اكثر من هؤلاء ان قلت
فما الذي قال المسيح لعبيدك اندهم قليل قليلا الي ان يركب
فيلبون فرحا ان ليس في الله صوتا وليس له صورة لكنه هو خلا
من كل المسكالات والمغفات التي هذه صفتها وكما انده لما قال انكم ما
سمعتموا صوته قد ما ذكره ان بعض انه يهدي موتا اما انده
مسموعا فلذلك لما قال ولا رايتم صورته ما ذكره ان بعض انه
يملك صورة اما اننا ليست ملحوظه لكنه انما قال ان ليس في الله
صفاتها هذه المضاف الي قول لا يقولوا انك تتبدح سخفا
الله قد علم موسى وحده وقد قال هذا القول نحن قد عرفنا ان الله
كلم موسى وهذا فاندفع من ايهو قال ليس في الله صوته ولا
له صورة وما حق قولى معكم انكم لمستم ما قد سمعتموا صوته قط
ولا رايتم صورته ولا الفعل الذي قد تفاخرتم به اكثر من هذا
ولا الذي قد حصلتكم كلكم موقنين به الترابنا انكم قد قبلتم اواصر
وتعسكنتم

وتعسكنتم بها ولا هذا يمكن انكم ان يقولوا انكم قد فعلتم فذلك استثنى
يقول ولا قد علمتم كلامه ثانيا فبينكم وكلامه هذا هو فريضة
اوامر شريفة الانبياء وليكن الله عز وجل قد اعز هذه الاواصر
الانها مع ذلك ليس هي موجود فيكم اذا ما صدقتموني لان الكلت ان كانت
قد قالت هذا القول فوق واسفل اندهم عبيدكم ان يصنعوا الي
فانتم ما صدقتموني فواضع ان كلامه قد انزع عنكم لهذا السبب
استثنى يقولون ان من ارسل ذلك ما صدقتم انتم لكيلا يقول فان كما
ما سمعوا قوله وصوته فلن شهد ذلك قال فترا الكلت فذلك هي التي تشهد
لي لانه بها شهد لي مع انه في الامرين قد شهد لي وفي الضر الامانة
ما جاب الي الوسط كلامه تلك الاواصر لانهم لم يعلموا كانوا قد انكروها
لان الصوف المقدس من اجل ما سمعوا هم والكل في الامرين قد سمعوا لكون
الامانة ما امنوا اليه لهذا السبب ارسلم الي الكلت صحتها ان شهادة
ايه من هانك هي فاو لا بطل الاخبار العتيقة التي تفاخروا بها اما
بأنهم قد علموا الله واما بأنهم قد سمعوا صوته لانه اذا كان واجبا ان يكون
صوته راي تجلوا الحوادث الحادثة في اورشليم تلافيا ولا تقومهم في
تلك الحوادث ان تلك الحوادث الكاينة كانت تحسب وتقاد به لهم
ويعلمهم حينئذ الي شهادة الكلت

العضد الرابع

في ان من يعمل الوصايا كلها من اجل الله هو كامل في فضيلته وفي الصدقة
فهو كحكمة تاييد عن انا حيا في دوبي بدع هو لهم في ديننا ونستدع الفاظ

الكتب الملهية صلاحهم عليهم لا ذلك كتاب هاجس من الله هو نافع لعلينا
وتوحيها وتلاقيها وصلاحنا وتوحيها في العدا له والبر ليكون صاحب
الله كمالا شاكلا في كل عمل صالح ليس حتى يكون مثلك بعض الصالحات
ولا يملك بعضها لان نزهة سجيته ليس هو كاملا لان كل ما
منعتك اذا كنت تصل سلامه تصل ولست ترسمه راسد وتستلكر
من القية وتغيب ريقك او اذا كنت ما شئت كثير من القية ولا غاما
لوفيق ولا مستغنا اياه وكنت تعلمها تعلمه من الفضائل لتزبه للناس
ولتبالي به عندنا نالين او اذا كنت ترجم بايغ المستصا وكثر
رغمه تقديها ارضا الله ثم ترفع بها وتغفم واذا كنت
مواضعا جاعا الى الامور وانت بحج الفضة شاجرا مسر في الا
مرجا لمنك ام الزايل كلها لان صل الثورس كلها بحجة الفضة
كما قال الربول فتزهب من هذا العارفي ولنه من من هذا الخفية لان
مرض حب الفضة جعل المسكونه مسكونه بناتها هذا الدنيا بلبل
امولها كلها هذا النوج يحمرنا من الخدمة المسجدة ليعم القعيد
له لانه قال عز قوله لا سبيل لكم ان تعبدوا الله وتغفموا
لانديوعر بخلاف ايحاز الميع لان الميع يوعز اليها بالمعطاء
وغصب الدل يامر ما خلا من اشيا المحتاجين الميع يقول اغفر لذين
يقالون عليك ويقولونك وهذا يقول اخترع في اخا العزيت
لم يظنونك الميع يقول كن مجنا للناس رافقا انيا وعذيق
كوجانيا قاسيا ولا تحسب من مع الفقرا شيئا حتى يصير القاصي صاريا
علينا لان في ذلك المين يحضر المعال التي علناها كلها لذي الحافظا
والذين

والذين نهمهم وسلبناهم يعطوننا عن كل اعتبار وليكن العارذ ما
ظله الفنى قلنا واذ لم ايتمع بخيرنا الفنى انتص له ثانيا ستمرا
وما زك بملك من العفو ولا صفا راجدا تعلماي اعذر بملك الذي ما
يرجون مما يملكون ويستلون الاشيا التي ليست لهم ويقلون يوت
اليتاما ان كان الذين ما اطعموا الميع غدو عه استجدوا الى رؤسهم
نار جزلا قدورها فالخاطون الاشيا التي ليست واجبه لهم
ويغفرون من الظلم صونا جزلا عدها ويستجودون على الملوك
جميع الذين يستضعفونهم باشد الظلم ايت تليه يمتعون
بها فلخرج من انفسنا هذا العشق الرودي واغا عرجه اذا انفضا
في الظالمين قننا والمستكثرون من القياية وفجأهم بعد انصراهم من
من الدنيا انما ناسا من يمتعون باسوالهم واقعا بهم وهم قد جعلوا
في القاب وتغيب وتساوي مفضل مساوية تلافيها وكيف ليست
هذه الافعال من جود في اقصى غايته ان تغيب ونشقا لكيما نتراوي
في الاعمال القاب طول مدي حياتنا ونقاى عقوبات وقعا ذب
بعد انصرا من الدنيا مساوية ان لطيفنا وقد كان واجبا ان تنسمها لها
لا ناس نغلا على هذا الفهم يولد الله مثل فعل الصدقة واذا دهبنا
به هذا لك تخلص من بلايا كلها به وتملك النعم الصالح اجر بل عدها
ونعطيها ان الرذيل من عاداته ان تغيب قبل غنم الذين يستعملونها
ها هنا على نحو ذلك تجعل الغفلة قبل المسكون الذين يعملونها هنا
ان يتبعوا بالمال صالح ويبيعون ان يعيشوا في ذلك دايمة فلكيما يتفق
لنا امتلاك هذه الملك هاهنا وفي الجاه المنتظر فلتلك بالامال

الصالحه فاننا على هذه الجهة نتفق لنا تحصيل المكافئ المأمول اني
فليتق لنا اننا اتادكها بنعمة ربنا يسوع المسيح ونقطعه الفدية ومعه لايه
بمدح الروح القدس لمن وديا اليه بالدموع كاسا امين

المقالة الحادية والاربعون

في قول قسوا الكتب فانما انتم قد ظنتم انكم تجدون فيها حياة وهرسه
فذلك هي التي تشهد لي وما تريدون ان تجوز اليه لتملكو احياء وهرسه

يا احباي اذا اهتمنا اهتماما جزئيا فالخامد الروحانيه ما تقوى بممارسته اليه
كيف ما اتفق فيه كفايه للحلاصا وليس كانه اعمال الدنيا واشفاقا ليس
يستطيع احدنا اذا ما بهما ما يره مخوفه عن القصد وعلى ما اتفق ويستدل
سها قسما عاليا فادلي ويلق ان يبرهن هذا العالم في الاعمال المورثه او
كانه هذه تحتاج المرحه كثير ولما وهذا المعنى ارسى المسيح اليه الي التي
ليس الي قراة ما رجه لها لكنه ارسى اليه بحث عنها بايخ مستغص لانه
ما قال اقرا الكتب لكنه قال قسوا الكتب لهذا السبب يا ارحم ان يحتو
لان امره الما قول التي قلت من اجل تحتاج الي هنام كثير لانها قد سرت
عن الكاينين في ذلك الحين عجايبها لما توافقت ليكنهم ان يجهروا القوي المورث
في قمرها لانها ما قيلت طافه على قمرها ولا طرفة عند سطحها ولكن ما اذا
عملها على زخين نفسيه وضعة في قمر كبير منها ومن نفس الاشيا الراسد اسفل
انهم يتقربا يقرب والبلغ لاستقصا فلس يكله في وقت من اوقات ان يجد مطوبه
ولقد المعقول قال قسوا الكتب فانكم انتم قد ظنتم انكم تملكون فيها حياه وهرسه
وما

وماذا اقليلكم فيها لكنه قال قد ظنتم منيها انهم ما استنموا من هالك
شيء يا احباي اذا اتقوا انهم يظنون من قرا انهم اياها وحدها ولا يتون
الما حاصله لهم قالوا يقول معناه هو هذا ثم قد استجهتكم كتب او ما قد
توهمهم بها توجد عللا لجائكم طرا من هذه التي اتاها انا الحق لان هذه هي
نبي تنسلي وما قد شئت ان يقيموا لي لتناولوا اياه وهرسه فلفقه قد ظنتم
انهم تملكون فيها قد قاطعها على حيت الرب لا يفر من ما اريدوا ان يفعلوا
لذلك ثور ان يمتدوا وقد اتوا فقط الساده ثم ليلا من تلقا اسفا قالوا
يهم فيتمد عنهم فلنحب التشريف وبسبب ايتام فيصدقون يستشرون
براهه حط نفسي لانه قد اذلهم بموت يوصا وسهاده الله ووعده هو
قد قال هذه الما قول كلها لكي يستدبرهم ودمهم حيا ودا كان واحبا
ن موهم ليون انه انما قال هذه الما قول عاشقا للتشريفهم اسمع
ما اقول لت استمد من نسان تشريقا ومعنى لان هولاء يحتاج
فصيرت ليست هذه الما قولها حتى انها تحتاج الي تشريقا من الناس فليكن كانه
النفس ما استمد من صوا اسرعي زوده فاننا ابتعدا كثير بعدا من اناحتاج
الي تشريقا صايق فازلت فلم قال هذه الما قول اجابك هو لتفصلوا
انهم لكونهم لول قول قد قاله فوق هذا الموضع واعلمه ماها اعتاد اسود
يقول لتناولوا احياء ووضع ايضا على اخرى وهو قول الما التي قد عرضتم
ارجب الله ما قد ملكون في وانتم لانهم على ما ذكرنا لما ابروا الله طرو هو
لانه صبروا انه عديلا الله وقد عرف انهم ما يتقون منه فليلا يقول
قائله ثم يقول هذه الما قول يقول اقولها حتى اوضحكم انهم ما طرو في لاول
حب الله لان الله اذا كان يشهد لي بانعاله وانبياء لانهم يخرجوا ما توهمتم

قبل هذا الوقت اتى ضد الله فطروحي فذلك ان من سخر وبيعه
هذه الميات قد جيت لهم ان يادروا الحيت لواجب الله المات ما قد
احييتهم لان هذا المعقول هذا القول حتى اوضحكم حاويين صلت
نريد متفاهرين بالالا ساتون حسم ثابت هذه الامور ليس
هذه اقوال وحدها لكن من اقوال القوس يقولونه انه قال انا جيت
باسم ابي فاقاسوني واذا حكم اخر باسم ذاتة فاياد تفلون امرت ان
فوق راسي لهذا الغرض قال انه ارسل رانه يلحد الناس من ابيه وليس
يقدر ان يعمل من ذاتة شيئا يحسم بذلك كل حجة لكبريتهم وان سالت من
هو الذي قال اني ابي باسم ذاتة اجبت انه يذكرها هنا ضد المسيح
ذكرها هنا فوضع برهاننا على ما برتهم تحتمل الملقب عليه وهو ان لو لم يكن
طروحي انا لانهم جيتهم الله فالترجم ويجب عليهم ان يعملوا بفعل المسيح
هذا العمل لان ذلك ليس بقول قولاً هذه صفة لا ان اياه ارسل ولا
انه قد جاء برأي ذاك لكن اقوالاً طرأ غلظ ذلك وهو انه يجلس
على حدة الغضب المخطوط القويست واجبه له اذ يقول عن ذاته هو اياه
جيت اكل على ما ذكره موسى الرسول انه مترفع على كل من يدعي الالهية او عباد
نظم ذاتة الله هو اياه لهذا هو معنى اني باسم ذاتة فانا ما جيت
على هذه الجهة لكنني جيت باسم ابي وهذا القول فيه كفاية ان يوضحهم انهم لم
يجيبوا الله لانهم ما قبلوا القبل ان الله ارسله فاما ان قد علموا على فمخاتم
من ضد هذا اذ قال ان يفتلوا ضد المسيح لانهم لم يفتلوا القائل
ان الله ارسله وانهم ان يفتلوا للمفسر بانه ليس يعرف الله والقائل
عن الله انه هو اياه على اكل نواضع بين ان طرهم اياه انما كانت حسم
له

له ومن مقامه الله فلهذا المعوي وضع اقواله التي قلنا علمين فاولاها ان المسيح
من عدها في قوله لكيما شاكلوه واكلوا واذا عتروا ان يحضروا به وضعهم
الذي لا مدع من غيرها التي هو قومه ضد المسيح موحدا ان سامية وان لم يقبلوا
ان الله ارسله من عدها ان يعمل في كل مكان فقالوا ونهرى ان يوسع روعه ما
نهر في وصف ضد المسيح فانه ذلك على معنى نبوة ان الله ارسله في كل مكان
بما هو لهم الذي لم يصدق به الحق بكبريتهم بقوا الصنم المانح ما يكونه
تجسس الله قال اذ اجابوا من ذلك متفاهرين سامية اذ ما برتهم ما كانت
به مكرها تامه فلهذا السبب سمحت هو من علمه وورد ذلك المجد فاني
سود ذكرها ذكرها غمضا لتقدير ان يعرفها معرفه بلغة لاراد كبريتون
هو الذي اتبع منهم كل عذر ثم وضع علت اجابهم بقصده اذ قال
تسخطعون ان تزنوا اذا ستمد بصلب الترتيب من بعض ولم تطلبوا بعد من الله
يحدث ويرى هذه الجهة المهم ايضا هم ما رزقوا حقوق الله لانهم تطاهروا
تدور ان ينصروا المقسم فابتعدوا هذا المستعاد النارج من فقال
هذه انه فقال لا يعمل بعد لانهم رزقوا الشرفا شيئا اكثر من اياهم المجد الذي
من الله ولذا ايموا انهم اقسموا بشرف الناس متفاهرين لا وقد رزقوا على هذه الحق
اجل الله اذ رزقوا او علمهم انهم يفتلوا الشرفا شيئا اكثر من اياهم المجد الذي
حب الله وروهن هذا القول بهن في قولين عليها بافهام لواصل اليه والحق
تصل منهم اليه ضد المسيح وطعن على طعننا راسحا ووجب انهم يمدحوا على افهام
هم فيما بعد موسى تالبا لهم اذ قال هذا القول اعطاكم خذتم قد نطستم اني انا انكم
عشقوا لي وقد وجبه للشباب اياهم موسى الذي قد رزقوا انتم لانكم لم تفتلوا
موجب لصدمتوني انا لانه ذاك من علمي لست فان كنتم ما صدقتم الفاظ الذي كتبها

[illegible]

سيرتوني باخر فتول لك يستبين لك من ابغاضهم يسبح لوزن البر من اجابوا
عن لذي جاهم وراي الله فني البين ثم سيقبثون معاذ الله دين كما وقد قسم
مري بعد قوله انالسة استعملتها من انسان فلا تستعجلك فاهم اهلهم
عنه موسى لكم ما امرهم الي كتب الله ولكن اذا كانت الالب قد اخاضهم اديت
الخوف اوار كلامه الي وجهه من قد اورها اليهم اذ وقفهم لم تترع بعينه
تايا لهم جعلوا الخوف لوهذه الحجة اظهر بياناً غدهم ويخرج كلامهم من
اقوالهم اي قالوها وتامل هذا المعنى قالوا انهم يظنونه لاجل جهلهم بالله
فانزلهم انهم عما يظنونه لوجل ابغاضهم الله قالوا ان يعدصون بجوح
وقبول كلامه فانزلهم انهم علوا هذا المعال سبب انهم ماصدق موسى لانهم لو
هو التمسوا الشريعة كما كانوا قد اتبعوا من تمها ونو كانوا اجوا الله لوجب
عليهم ان يلجوا من يستجد بهم الي الله ولو كانوا صدقوا موسى لوجب عليهم ان
يسجدوا لمن تبعه عليه موسى فان كنتم قل ان تكونوا قول قد ذكرتم قول ذلك
طلبتم مكرراً عندكم ان تطردوني انا الفقه قد اندر ذلك اليه وكما انهم قد
ذا استنجوا يوحنا اظهرهم منها ودين يوحنا بالحق الي اوليها اليه
فقد استعجوا لما طوا انهم قد صدقوا موسى انهم انهم انكروا قول موسى واقلب
عليه ووسمهم جميع المافال التي طوا انهم يصعدوها من اجل نفسهم فقط دايماً
لانه قال اني انتزع بعد انتزاحا من ان يعقيم عن الشريعة لانني ادعو
مسترعها بينه ثانياً اي ايسم والغرض في انه قال ان الكتب تشهدني وما
ذكر ابن شهيد ولا استثنى بذلك فهو لا يمتنع ان يجعل فيهم الخوف
اعظم تاثيراً وان يوصلهم الي تصفها وفتيشها ويخلصهم ذلك في ضرورت
تقدمهم بالسؤال لانه لو كان ذكر لهم الموضع منها ولم يسلو كما لو قد فعلوا

شبهاتها فلوكاوا اصغوا الى ما خاضهم به لوجعهم ان يساق قير الى
الوجع من هذا المعنى وتعلم منه لان هذا القير يعلب كلامه في نصايح
تجربته اكثر وما يميل الكلام براهينه فقط لكي يلو يوهنه ويريقه بعد
بادرياع من القول التي يوقها اه انهم يتواصت من لوز الحيت هذا
من حيت ما قال قال او فعل ليس يترد ولو ينفذ الله ليش حافظه

العطر الحادية والعون

في انه ليس يصرنا على معنى الشبه بغير مثل نفسه وان انشأ الله من غما وما يشك به
فلهذا السبب عتاج ان يخرج من نفسا كل فرد في نظره في وقته وقاس
مفسا من الله عز وجل رسول الى المتقين طرقتا متعوجه
ورجع الحكة قدس بطير من اشترقا ربا وبيت سادس من كاد خاله
من القسم لان ليس نعدا على معنى الشبه يجعلنا مما قال شل الخبت
لذلك اذا كنت غادرا واذا عدت ان تكون مشكورا فلهذا انواع لفت
واذا كنت مغموما ولست مظلوما واذا خفرت مشوشا فليكن ما يكون
قد بررت غاوه واصلا الى غايتها لان على حجة الشبه ليس شيئا
يعبرنا فطون عتلا شل العبد لانها من بياها ان يجعلنا مشكورا
حسنين الراي واردين الناس رفيقين اشيين وديعين متحورين
لانها من عاداتها ان تولد السجايا الصالحة كلها لان من يكون هذه الحال
حاله من يكون هذه الصفة او فزنها منه وبيان ذلك ان العبد
يحيى عين لنفسه وامها واصلا كما ان كل حيت - عتلك من القاب ابدان
و بيان لك ان المصطلح السخوط من ثلة فطنته يصطاد او ادوا عرفه
لهذا

ولهذا السبب قال النبي ليس يوجد شعاع في لحي من وجهه بها النبي موريا
ان كحيرة من الجمال ونقال النقطه تحوي بداها لان المكين تحي
نصبت لها وكيف خوف الله هو اوفر الناس كلهم فها وذلك قال النبي بتدا
- اية خوف الرب فليكن كان المؤمن من الله من عاداته ان يحوي حكمة وكان
الحمت ليس يحوي عتله خوفا فتد اعدم الحكمة بالحقيقة ومن اعدم احكمه
حقيقته هو اعدم الناس كلها فها على ان اناسا كثيرين يستعجلون الحشا
من طريق انهم فهم كفايه ان يظفوا غيرهم ويضروهم وما قد علموا انهم في
لهم ان يولهم اكثر من جميع الناس لانهم اذا سواهم يولدوا اناسا
اخرين وانما يدفعون السيئ على ذواتهم وهذا الفعل هو من عباد
واصله الى غايتها ان يجرح احدا ذاته ولا يعرف هذا بعينه
منه يعني انه يظلم عينه في وجه لذاته ولهذا المعنى قال رسول
لا عرف هذا الفعل انت في حال ما خرج اناسا اخرين تغفل ذواتا
لم لا تظفوا اكثر لم لا تعدوا اكثر لان غفلة لم لا تظلم من سوء في نقطة
لا تظلم كما ان المعنى لم لا تقاسي كروها هي من سوء في نقطة لا تفعل من روبا
وان كان هذا القول القليل ينطق عند الكثيرين انه قول غامضا فما يربطون
ان يفسقوا ويعيروا معويين فاذا قدرنا هذه المواقف فلا نؤمن المعويين
ولا نكين على المستظلمين لانهم لا يفعلون هذه الافعال ونبي
عليهم فان هو لهم الذين قد فعلوا اكثر لدرس تحاربون الله ما نفسهم
ويقتولون عليهم اواء نالين جمل عدوهم ويستقرون في هذا الدنيا فلما خشي
، ويستعدون في الدهر المستطير تعدينا عتبا كما ان المظالمين يقتلوا بالوحي
شهادته - تملكون الله غافرا و لاس كلهم توحين لهم وما دحين ومقتلين

في هذا لربنا يستمعون حسن لنا كثر موضعنا لا نلفظهم عظمنا وسامون
انهم لعالمهم الدهر في الجاه المستأخه التي فليفتق لنا ابتلاها لعنة ربنا يسوع
المسيح وتطغنه الذي يبعه لايه الجلع الروح القدس الى اياه الدهر وكما بين

المقال الثاني من الامور

في قوله وبعد ذلك ذهب يسوع جازع الجليل الى وادي نوح طبرية وحقه سمع
عظيم لانه ابصروا المياة التي اخترها في سقيته معنى يسوع الى الجليل
وليس هناك مع تلاميذه وكان تصمم اليهود قريبا
يا مساي ياتي لنا ان نجاسر عيونا نبياد والى الناس لما من لموسى بن نوسينا
ان يعلم ان لينا الفصيلنا صرنا ان نحل اغنياءهم لعيشه كانا نيل
هذه بلية نكذ كانت خسانتهم وكما ان الحراب اذا هي سقطت
تتيا صلبا كثر تنشي حكة بهمتها الى الدول والقوقها ايضا واذا كانت
شدة اطلاقها ما تحرك جاجر ايضا رها تمتد باسرع وتنتهي فذلك يكون
الحال الى الناس المسودين للموت اذا انجاسرنا ان نبادر اليهم يتخونون علينا كثر
واذا اصبرنا عنهم وتركاهم احمدنا جنونهم كلد يسرهم فلمنا المرفق ذم
ربنا ان القربسين قد سموا ان يسوع يعطى تلاميذه اكثر من يوحنا وبعده
جا الى الجليل بمذبحهم سكتا عصم النبي كاد لينا ان يتولد من اعداء
بانصرافهم وذهب ايضا الى الجليل ليس ساكنا ما كن في هي ايجاسا
لانه ما جالنا اننا لكنه مضى الى جازع البحر ولحقه جمع عظيم اذ عاينوا
اياته الذي اجبروها وانا انما طيبا بشير اكثر من معاهم من قولنا انا له
وفي مخاضه الجموع ان يكون من المكوشها وبعده في سده بجملتها لان
عبدا نصم الى ان في عدا النصع ما عرفنا من اجل ايته وصفا اكثر سوي
انه

انه شفا الخلع وابن الرجل المالك لانه ما اجتهد هذا الاجتهاد ان جسيامة
كبرا اذ احماوها ما كان محكاه لكه وصف ايات يسوع من ماء كيش
عظيمه قال ولحقه جمع عظيم لما عاينوا اياته الذي اجبرها باللفظ
ذي قوع هذا الجمع ما كان مناسباً فيلوس اذا استحقوا تعليمه
تفديهم فاستألفهم اياه الكفر وهذا ثمان من عزمنا الكفر خيرا لان
المسود قد قال ان هويات ليست للموسى بكنها سقيف للموسى الا ان لفعلهم
عند سقي البشير ما كانت هذه الحال حاله لكن كيف كانت حاله فقد ومنه
ذاك انهم يخبروا لهم من تعليمه لانهم علموا انك سلطانا فان قلت
ما عرصة في توجهه الى ان الى الجليل وجلسه هناك مع اعداء اجبتك
سبب المية التي توقع ان يجبرها واما صعود تلاميذه وحدهم معه
فكان تلبا اكثر الجموع اذ اما الحق وما عمل هذا العمل في توجهه الى الجليل
اجل هذا المرفق فقط لكنه عمل يعلمنا نترجم من المرافق ومن المرافق
انما في الوسط لان الحدو والقفر موافق للفلسفة وقد توجد هو
اليه الجليل دفقات كثر وحك وبس طول ليله يصلي يعلمنا ان من يشهد في
اليه الله خصوصا ينبغي له ان يخلص من كل ارتجاف وان يثبت عكازا نقيسا
من المرافق قال وكان انهم عبد اليهود قريبا فان سات وليف
ما عالج اليه العيد لكن ذ كان جميع هل ابلاء ساعين الى اورشليم
جاءه الى الجليل واما جاوره لفته اقارعه تلاميذه ومضى من هناك
ليكثر لاهوم اجبتك انه حل الشريعة بكون وساتو اذ بعد من حيث
يهود سبب ذلك ورفع عينيه وبعده جازعلا موديا اليه ما
جلس مع تلاميذه في وقت من اوقات على سبط ذات الجيوس لكن لم يفتق

يقول لهم مسترجعاً أياهم إليه جانحاً إلى اصطلاحهم وهذا أكثر من كل شيء
بينهم اهتمامهم وعزمه المذلل المقارب لهم لأنهم جلسوا معه
بطبقتهم إلى بعض شمع رفع عينيه وأبصر الجموع موافقاً إليه ولم يرد
أن البشيرين الآخرين ذكروا أن تلاميذك أقربوا إليه فسابلون وتوسسوا
إليه أن لا يصححهم صامعين وهذا البشير وكان رئيساً ليليوس
وعلياً سبب ليلي أن القولين صليهما يوحياك صادقين لأنهم
صارت في أوقات هي هي ما يجانها لتكونك توجد أقدم من هذه بستان
أنك أخرى هذه غيرها ونطك تسال فلم يبال يلبس فاجتدك
لاز قد عرف المختارين من تلاميذك إلى القسم الأكثر من تعليمه لأن هذه التلاميذ
الذين جئت فيهم قايلاً أننا الملبس ويجزئنا ذلك فلهذا السبق قوم ربه
من إعلانين لأن الإله لو كانت حدثت عجائب حذوها لما
كانت العجائب عظمه فالأمر قد صغر أن نعرفه أولاً بقوله العدل عليه
وزارت حقاؤه في غاية حال كما يعرف جماعة العجائب مع كونه
أبلغ معرفته فلهذا السبب قالوا نحن لنا خيرت جزيل قدرها
حتى ياطربوا هولاء وقد قال هذا القول في لعنته لموسى لأنه ما ل
الإله أولاً لما أن سأل ما هو هذا الذي في يدك لأننا أحرقة
الديعة لعارضة بخته من عادتها أن تلقينا في نسيان المضاف
المولد ربه أولاً بالقرار بالحاضر بين حقاؤه تكونت الرعدة
من العجيب لا يمكن أن يتطلع ذكراً قد عترف به ويعرف بعد ذلك
جماعة الإله من مقايستها وهذا الفعل تكون هاهنا ولما سأل
فليس لجباب ما كلفنا خبرات بما في يدينا ليتناول واحد منهم جوازيه
فهذا

هذا القول قال مختبراً إياه لأنه هو قد عرف ما اعتزم على فعله وإن سأل
ما مدنى قوله مختبراً إياه حل جعل ما اعتزم ذلك ما يقول له وهذا ليس مختبراً
أن سأل لكن ما هي قوت هذه اللغز اجتنك أن لعنته يكون مختبراً
أن تعرفها لهذا ذلك قد قال وصار بعد هذه الحوادث أن الله اختبر
إبراهيم وقال له خذ ابنك المحبوب الذي قد احبته احسن فليس بستان
عند قول هالك هذا القول أنه توقع أن يعرف من نسيان العار من فعل
ربه فيطيعه وأن كان ليس بطيعه لأنه يذيع بفعل ذلك العار في الحوادث
فلا يكونها ولكن التوحيين كليهما قايلاً قولاً إنسانياً لأنهم يخشون ما إذا قال
في نفس قلوب الناس فما قال ذلك أن تقسده أن يكون من غيابة وجل
سلكه يدل على عرضة البليغة بخفاياها فلذلك إذا قال أنا احسن
براهيم فما قال قولا آخر الإله قد عرف إبراهيم معرفته بليغة وقد
ينسأ لنا أن نقول قولا غير هذا أنه جعل أوفر تهدياً كما جعل إبراهيم
تهدياً فلذلك افتاد هذا الخبز بسؤال إياه بليغة معرفته الإله بليغة
ستقصاها ولهذا السبب لئلا يلبس السيف في ضعف اللغز
فمن في الملاحظ الحق قلت فلما شئنا قال لأنه هو قد عرف ما
اعتزم على فعله بل ذلك المدنى بسببنا أن نرايه بلانهم الضروس
لأن البشيرين ما نكون توهم خبيث يدفعه بحرق كثير كما فعل هاهنا كجلا
يوهم سامعون توهم هاهنا منه است في خلافه وأصلحه إذا قال

لا وهو قد عرف ما اعترم على افعاله وهذا العمل قد عمله هنالك اذ قال
ان اليهود طردوا ليس لانه حل لبيت فقط لكن لانه دعا الله اجمع جلعلاً
ذاته حبللاً لله فلم يكون قضية المسيح محققة بافعاله كما قد استحي
هنالك لهذا التلافي والمسالحة ولين كان البشير يوتق في اقواله ليق
قالها هو ان لا يتوهم بها متوهم وهذا فاولي به واليق يوتق ذلك
في الاقوال التي قالها عنه اناس اخرون لو لم يكون قد دبر توهماً واحداً
مستطراً عليك لكذلك ما فعل ذلك لانه عرف اذ هذا القول هو عنهم له
وقصده عديده ان يكون مترعزعه ولهذا السبب اذ قال جاعلاً
ذاته عدلاً لله ما استعمل له تلاتاً هذا معناه لان هذا القول
الذي قيل ما كان توهماً لاولئك اليهود مفهوماً لكذلك كان قصده له
محققه بافعاله فلما سئل فيليس قال ان الذين لتوسمين قد روي
ها هنا صبي يحوي خمس خبزات شعير وممكن ولكن ما هي هذه المقاييس
اليه هولاء الذين هذا المقدار مقدارهم فانه قد خلا تمييزاً من فيليس
ولكنه ما قد وصل اليه كانه المطلوب لانه على ما يلوح لفي صدر اليه
بجايب المنيا وذكر كيف عمل اليسع المريد في خبزات الشعير ولهذا السبب
سرع اليه بعد غايته وما اقتدر ان يصل اليه بوزن المقدرة بعينها فيصبي
ان نتسل عن الجاحور الي انفسهم ما هي المخذلة التي اغتد لها اولئك
الرجال الذين بالمطربين وتغزى لاحتارة ما يمتهم في كينيتها وكينيتها
ونشأ بهم وان لافاة التاليف ضعف كثير لان بعد ان قال بحركتهم
حسرات شعير استحي منه قال ولكن ما هي هذه المقاييس اليه هولاء
الذين

الذين هذا المقدار مقدارهم لانه من انه منحوع الجايب يرفع ان يرفع الخبزة
يسير اضعافاً يسير ومن خبزات كثير اصداً كثيراً وهذا كما كان غيره يسير
عند ان يحضر طبيعة الخبزات تتبع من خبزات كثير ومن خبزة قليلة نبعاشاً
لانه ما يحتاج اليه مادة موضوعه ولكن حتى لا يظن ان الخليقة هي عريضة من حكمته
يخبري الذين تابعوا فيما بعد وهم السعي باستقام مركون وقالوا ان استعمل
لحيته بعينها فجعلها موضوعاً للجايبة فلما ايسر تليذه كلاًها حينئذ
جترح العيب بعد ذلك فيجعل هذه الجحمة رجلاً عظيماً اعظم الموح اذا
اولاً بصعوبة افعالها حتى اذا صارت يعرفان قدرته الله لان
حادث كون طمية القاصصة ما لانيه وان كانت تلك لم تكن مشابهة
لذلك هذه واعتزم ان يشكر قبل افعالها فلما لم تقط اليهم ضيق
انقر كيف رفع شاتها في مالها بافعال سبلته كلها وادفع الفضل
يسر ماك وهذه لان الخبزات لم تكن بعد قد ظهرت لغرض ان المستباهة
لست موجودة تستخص له كأنها موجودة على ما ذكر بولس الرسول انه يدنو
المشياء التي ليست موجودة كأنها موجودة فامرهما ان يتلووا الجوع
كثيرون لدي ما يده صلحه مصلوحه معك وهذا الميعاد انفسهم
تليذه ولا نها استقاما المنفعة من سواها اياها افعاله في الحين وما
انجفا ولا قالا ما هو هذا كيف تأمرنا ان تتلى الجوع وما قد استأنا
في الوسط شيئا فعلي هذه بحجة ابتديا بالامانة قبل نظرها الي المايه
واللذان انكروا في المبدأ انكاراً جريلاً تقديراً انفسهم الي ان يتولوا من اشتاع

خبزاً آتيا مع دفقتها الجميع بنشاط ولعلك تسأل فماله في انه
ما اعترف ان يقول المخلع ما يصلح ولا صليحين انهم الماتية ولا يستل
لما لهم نجر وصلاهاها عند كثير الخبز فاقول لك انه صلاهاها
ان الذين يستدبون بتناول الطعام يجب عليهم ان يذكروا الله ومعنى
هذه انه عمل في العمل في المرات التي كانت دون غيرها كثر ان نعم
انه ما عمل هذه المية مرسلاً لانه لو كان ابدعها مرسلاً كان اولاً
بدون ان يعمل في ان عمل في المية الماعظم محلاً فمن صنع تلك الميات
تيا من ان الذين انه عمل هذا العمل على جهة المقاربة والوسكانه ولمعنى
غير هذا لان الحافرن كانوا جميعاً عظماء ووجب ان يتحقق غرضهم انه يري
الله جاء اليهم فلهذا الغرض ما كان وحده يعمل ايات ما كان يري
فعلا هذه صفته واما ما كان يعمل هذا العمل بحضرة المولى من فحق
يصيرهم موقنين انه ليس هو ضد الله ولا عانداً لواله كان يصلح
بشكر توهمهم واعلى المتبين فاكلوا وشبعوا اعرفت الفرق فيما بين
العبد وبين سيده لان اولئك المنيا امتلكوا النعمة وكان ولعجز
بجانب من هذه النعمة فاما انهم فلا فاعل بمقدار مطلقة اجترح
الميات كلها كانت بعد ليرة قال وفضلت كسر ذلك فاما كان
طعاماً يوجد فضله ذلك لكنه كان حق لا يترهم فغالب الجيعة خالاً
ولهذا السبب ابدعها من مادة موصوعه ولقائل ان يقول ولما ما نزل الجميع
ان ياكلوا الفضلات لكنه اعتمد بذلك تلايدك فنقول له لانه شأنا عظيم
هو لا خصوصاً الذين استدبو ان يكونوا على المسكونه لان جمع الحافرن

ما استمر فاليه عظيمه من عجايبه عاجلاً - اذ كانوا في الحين تباوها
وطرد بجيعة اخرى وهولا التلايد فوقوا ان رجوا ليس فويديسين
وصار هذه المية الكاينة عقوبه ليس يسير سوجه على يودس عند
حمل لقعه والليل على ان هذه الموات حدثت لاجل تعليمهم وتاويلهم
فالقول الذي قبل بعد ذلك يبينه الذي ذكروهم به حتى قال اما قد
فرتمتم وكتم تفا فاحلتم ووضحه ايضاً ان قفاف الفضلات
صودت معادله بعدد التلايد وبعد ذلك لما نادوا ما كانت تقايا
الكسر في الجيعة الا في هذا المبلغ بلغها لكنها كانت سبع زنايل
وهي فليست استجب كثرة الخبره الكاينة فقط لكن استجب مع كثرتها
المبالغة في سبع بغيرها انه جعلها ان تفصل لا لتو ولا تفصل لكن كان مقدارها
القدر الذي اراده السابق علمه بمقدار ما يحلونه وذلك كان من قدره
يختار وصفها وحقت الكسريه الكاينة واظهرت الكسر للمية كلها
ان اقامت الكاينة ما كانت خيالاً وان الذي اكلوا من تلك الخبره كان
الكلم واما الجيعة في كثير السك فاما صار جند لكنها تكونت
لغيراً بعد قياسه ليس من مادة الخبره موصوعه وان حاله ولم ذلك
اجتلك لقعه انه استعمل للادوية الخبره ليس من نقص قدره ولا
محتاجاً الى اصل لكنه استعملها ليد احواله ذوى بدع هوهم في
دينه ولعمري ان الجميع قالوا هذا هو بالحقيقة التي ترخا لتقام
هيان البطن قد اجترح جرح جرح بل عددها اعجب من هذه الجيعة وما

اعترفوا بجملة من الجاهة بهذا القول لكن لما شبعوا فطاهروا من قولهم هذا
انهم قد انظروا نبيا خاصا لان اوليك قالوا ليوحنا انت هو النبي ا قال
ما علم يسوع لهم معترفون ان يوفوا بختاسوته ليصيرون ملكا انصرفوا
الجبل فما اعجب هذا الخبز كم بطلع عصبه يمان البطن وكم كانت سهلة
عزمهم ما انتصروا للشرعية ايضا ولا حصل لهم اهتمام بتجاوز للست ايضا
ولا غار من اجل الله لكنهم لما اتوا بطمهم حدفوا هذا الملم طها وكان
المعام عندهم هو اكثرهم منهم واعتزوا ان يتدين سكانا الى المسيح
هرب وان سالة وما وايد في هيد بجبك سودا ايانا وبعنا ان
نحترق رب الدنيا مونا انه ليس يحتاج الى صف من المصانف اتقوا
لان الذي تختب الماشيا الحقيقين طها وهي امه ومنزله ومدينه وربه
وشيابه ما اعترفت بجز ان يستبين بها من الحفظه التي في الما من لاس
المصانف لولده اليه من السموات كانت بهيه عظمه وهي الملاكه والتم
وبوع هاتقا والروح القدس شاهدا له وانبياء انذروا به من زمان
بعيد واما التي كانت له في الما فطها حقيقين ليستبين على هذه القر
مقدسه اعظم قدس فهو جأ ليعلنا ان نودري الماشيا التي لهاها
ولانستعظم عمل ملاك الدنيا ابهي حسنها وندهش منها لكن نعلمه
على هذه الحفظه طها وان نعشق لنعم الماموله لان من يستجيب ليا
لوقها فليس من شأنه ان يستجيب لاشيا النعم الذي في السموات
فهذه السبب قال ليلاطس ملكا انا ليس هو من الارض لكيلا يخطر
في عزمه ايضا ان يستعمل لاستماله واقناعه خوفا انسانيا واقدار
هايا

عائيا ما رقت فما عفو قول النبي لادورثيم هاهو ملكك جاييا اليك ودينا
سكنا على حمار اجبتك اننا ذكر ملكك ذاك الذي في السموات ليس هذا الملك
وربنا قال لست استمد من انسان شرقا

العظة الثانية والمليون

في انشرف الدنيا يس هو شيئا وفي الذين يحجونه القبا من حمارا ودينا ويقتونا
انما قاضا رلا 4 فلعلم الجاي ان نودري الكرامه
ان عند الناس ولا نحتاج اليها لما قد كرمنا بكرما عظيما ادا توحي
تلك الكرامه العالميه توجد تلك الكرامه سبه وصحة وشهر وكما
ارهن الثروة العالميه ما اضافته اليه تلك الثروة السماويه فقر هذه
حياء خلوا من تلك موق لانه قال عز قوله اتوكوا الموات يدخون
الموق الذين لهم فكذلك هذا الشرف بالمقاييسه الي ذاك المجد هو خزنا
وصحكه فلا زعن في هذا الشرف لان الذين يخولونا هذا الشرف
ان كانوا يوجدون احقر من الما والمحام فاليق واوجب ان يكون
تشريعهم اذ في واحقر من هذا كثر لان شرف الماشان كونه الماشيش
فما الذي لو احقر من هذا الزهر ولو كان ثابتا باقا ما الذي كان يقع
به نسا وليس في طباعه ان يفيذا نفعا ككلمه عاتده ان يهترنا اعظم
المضرات ويصيرنا هيدا اشر من المجد المتابعين النفسه ميذا ليس لهم
لسيد واحد فقط لكن لساده جز على عدد هم موعزين ان نطيعهم في اعمال
تختلفه فلم ان تكون افضل ان توجد حرا ولا تكون عبدا حرا من العبد للناس

وبعد لسادة المهك فارشيت ان تعشق اشريف في الشوق الذي لا يور
لاذ مشهك المع نوراً ومجد اعظم محلاً وهولاً الساده يامونك
ان ترضيهم بما تنفق عليهم وليس يحل بخلاف ايعانهم كله لاسيما
ماية نصف للاشياء التي تعطيها اياها ويزدك عليها حيات وهد
فما افضل عندك ان تخرج في المرض ام في السموات ان يستجيبك
الهدام الناس ان تخرج على جرحك ام ان تدم على خساتك ام تطل
على مدي يوم واحد ام تكمل الى الدهور قد سلبت خبرتها اعطى الخراج
ولا تعطي الرضو سبيلا تملك نفسك مع اقولك ذلك فتعلم هذا
ذلك تتركه القايه وقته لان الذين يلتمسون بحضرة الرضو لو
عرفوا ان افعلهم ذلك يصيروا من فائده كلوا قدما من فاعلم هذا
الافعال انك لا تهم اذا ما روك مصفصاً ساعياً متفقاً للامانيات
التي لك كلها وان لم يوروا ان يحاربوا هذا العمل الى انك استعملهم
باشتها الموع والقايه جلد ولو عرفوا ان ولا واحد من الحاضرين يرحم
افعالهم لانتوا سريعا عن بعينهم بسبب نزال القايه منه واذا
ابعدوا عنهم يستجيبه انا كيتون يصبرهم مدح للناس الاخرين اياهم
طعنا اخذناهم فليبق اذا من نفقة اخايه من فائده ولنفذ
عليه من يجب ان تنفق وتبقى ينبغي لا تسخط الناس بالافعال كلاهما
باختصارنا القنيه ومن جهة ليس بحسب معناها وما تافرها وتبدلها
نيما لا ينبغي فلهم مسخط لست تكون موهلا له اذا اعطيت الزايد
واعرضت عن القنيه وتجاوزته لانك ان اعطيتها من اعقابك له
افليس

افليس فذلك هذا يكون ذنباً عظيماً وهو ان تعطي احد الموهله ومن
احل الاعمال التي يجب على ملك ان تعاقب بسببها تكرم من عليها واذا عرفت
نياما وظلمت انما فعلت واعطيت الفاسقه قائل الناس التي تكون للجاسوس
على هذه الامور اعظمها اسمع ما قال بولس الرسول ارمهم ليسوا يعلمون
هذه الفولس فقط لكنهم يرتقون بالذين يعملونها ويستعجبون فطرس
العلنا ندهم لعاشقنا نحن ان لم ندهم عن فالذين قد اخذوا خطايا
م يتلافونها بشؤونهم سبب تعاقبهم وادبه بالافعال وماذا ينفعكم
ان تتعدوا اليكم اذ قال ما اتوال ونسر الذين سيعاقبون بالافعال
استصحب فعل الرضو وتعدده فقد صرت اذا اشتر من لك لان ذلك
تيك حجة فقرح عتوا وان كان لا يجده له وانت فقد عدمت هذا
المعذار وذلك فان سالت ما بال ملك تركت الصلاه اخبرني وجيت
الي هذه الصاعه الجسد الرضو يقول لي لاني لا يجاني القنيه بها تعبا
يسروا واستفيدوا يد كيتون وان سالتك انت ما غرضك في استهلاك
العيش في الفسق وفي اصاؤك كثير ليس بجده لك ان تلحق الى حجة وان يصبرها
كذلك بل من الضرور ان تتركها الى اسفل وتعمل ويحزن لوك فاولت اذا
طالبك الحج ما نلتك لها جواب فاذا احضرتا كلنا في مجلس القضا ذلك
الرهيب الخافي من استعفا الذي فيه ذوي الجواب عن افكارنا واعا لا كلها كيت
نفت واية الحاظ نظري الى القاضي ماذا نقول بماذا نخرج عن
ايه حجة نقدمها له وليه او عديده ان تكتب وليه جواب عن فنتقيا
جوابين فترقا ام عن ملك الناس اخبرني فلهم تلك الصاعه ما نجد نقول

ولا يجد ولعله لكنا سنغلب بلانهم الغرور تغلبنا ليس بجو غايه
ولا يعرف نهايه يتم اليها الجلال تحصل في هذا التعذيب فليست بهاها
من هذه الزلات كلها حتى نغني بتامل صالح فليفتونا استلاص
النعم الصالحه لدهريه نعمة ربنا يسوع المسيح الذي بد ومعه
لا ييه الجدل مع الروح القدس المن وديما ليلا باد الدهور كلها امين

المقالة الثالثة في الاربعون

في قوله ولما صار المساء اثنى عشر تلاميذه في البحر وطلعو الى السفينه
رجاوا ان ياتي في عبر البحر الى كفرناحوم وصار الظلام وما حابى
اليهم وانقض البحر من عظيمه هاب عليه
لم يكن ايسح حاضرا مع تلاميذه منوزا جسيما فقط لكنه اذا كان مسترخيا
عنهم ابر ما كان يوافقهم لانه لم يورس مع القود وبق الجبل يتدع
بافعال مضاده فعلا ولحد بعينه وانظر ما الذي فعله هاهنا
ترك تلاميذه وطلع الى الجبل فاذا صار المساء ما استجاروا ان لا يطلبون
علمهم وقد تمسك بهم عتاله جزيل فقدك لانهم ما قالوا المن سا
وقد اذبحنا ليل الى ان نذهب المن والمكان وخطر والوقت سعب
لكن شوقهم اليه انهم هم الى ان يطلعو الى السفينه لاني اتيهم ما اوضح الوقت
على بسيط ذات المصباح لكنه اظهر بذلك جهم اليه الخار له فان سالت
ولم تركهم ولم يظهر لهم وما اظهرهم اينما رجع ماشيا على البحر اجبتك ليعرف
كم هو مقدرك اياهم ومجمل شوقهم اليه اعظم تاثيرا وهذا فعل ايضا
مصح

انهم لم يكونوا يدرسون في تفرقهم فيهم

وضع مقدرة وكما انهم في تعليمه مسجوعا مع الجمع كافة اقواله فذلك
في اياته ما ابصروها مع الجمع كلها لان ذلك قلدا التقدم على المساكنه
كان واجبا ان يجوزوا اختصاما اكثر من باقي الحاضرين وان سالت
ايما ايات عاينوها على افرادهم اجبتك قد عاينوا تجليه على الجبل
ومشيده على البحر وقد ابصروا بعد قيامه ايات كثيره كايده عظيمه
وانا فمن هذه الايات احدث على ايات اخرى وجاؤوا الى كفرناحوم
وما عرفوا له خيرا واضحا بل اسلموا انهم يجدونه هالك او في
توسط سيرتهم وهذا المعنى فقد ذكره البشير ذكرا غامضا
بقوله ان الظلام كان قد صار وماجا يسوع اليهم والبحر فانهض سيج
عظيمه هاب عليهم وفي المين من الوقت لانه كان ظلاما رسالتنا
لان البحر قد انهض رجلا ومن المكان منهم ما كانوا قريبا من الارض لكنهم انهم
في سيرهم غمر وعشرون غاموس ومن الحارث الدهن ارجفوا لانهم لم يعرفوا
ماشيا على البحر وفي حال التجافهم قال لهم انا هو لا تخفوا وان سالت
ولم ظهر لهم اجبتك ليرى ما هو الذي حل الشنا وانزال لار هذا المعنى
قد بينه البشير بقوله انهم لم يروا ان اخذوا وفي المين صارت السفينه تقرب
الارض لانه ما خولهم سيرهم حزن امصونا فقط لكنه جعله مع ذلك
رياح ساكنه وما اظهر ذاته للجمع ماشيا على البحر لار هذا المعنى
كانت اعظم من ضعف اولئك بل ردا ظهر ليه تلاميذه ماشيا على البحر
حينما طويلا لكنه ما اظهر لهم انصرف عنهم وعلى ما يوضح لطيف
ان هذه الايدى اخرى غير الايدى الموضوعة في شباك متى ارسلوا وذلك

واضح موجبات مختلفه لانه قد اجترح في اوقات هي هي ما يجانبها حتى
يتجنبها الناظرين بها ولا يستخبروها جدا لكنهم يبتلون بها بتدبير كثير
وقال انه لا يغشى ومع كنه استخرج اليابه من نفس اوليك وفي موضع
غيره لم يجرى حال على هذا الحركي. ولذلك قال بعد هذا ان
كنت استهو فامرنى ان ارجى لي عنده ولتقابل ان تقول فمريت
جهة ما قبلوا هذا في ذلك الحين والى قبلوه فتقول له لان الشيا
في ذلك الخبر يثبت ايضا من غير غائبته والى رفع كلمه صار السور
ولهم فادبرتم كل هذه اوله توجد تلك اوله وهذا قد قدمة من
انه قد يدبر في اوقات هي هي ما يجانبها فجعل الامايات الثاني في الزمان بقوله
من جهة ايات الاول في حينها ولعلك تسال فلا يفر من اطلع اليه
السفيه فاقول لك لا ينام ان يجعل للجيبه اعظم حسنا وكن
يكف لهم لاهوته بين تعريا وريهم نه اذ تفر حينئذ ما فعل ذلك
محتاج الى معرفته كلفه فعله تقاربا لاوليك محله فاعلق ايميراشا
كثيرين واما دسوات لم يفرهم قدرته ولم يطلع اليه السفيه لجعل
الجيبه اعظم محلا الى ان الجوع الحاضرين هناك لما عرفوا ان مكانه
هناك سفينه اخرى الواحد ظفروا اليها تلاميذ وان يسوع ما
طلع معهم في السفينه لكن تلاميذ فقط فان قلت فلم يفرهم بوجها
في ذلك ذلك ولم ما قال ان الجوع في اليوم الثاني عروا وهو اجل
يريد ان يعينا حتى لم انه اعطى الجوع ايضا ان ينظروا في الجيبه الكاينه
نظنا خيا وان لم تكن سفينه الصخره ظاهره ويجدون ايجل لوها لانه
قال امهم عروا ان مكانه هناك سفينه اخرى وابقوا ان يسوع الملع
في

في تلك سبع تلاميذ ولما ذهبوا وحدهم في كفرناحوم قد تعلمهم ولا
نما التوهم الذي كان لهم اخر يتوهون اما انه جال الى هناك ماشيا
على البحر لانهم ما كان يتجدد لهم ان يقولوا انه عبر في سفينه اخرى
لانهم قال ان سفينه واحد مكانه هناك اليها طلع تلاميذ الى
انهم مع هذه العجيبه اخرجوا بل قد رها لما ذهبوا الى هناك ما ساروا كيف
عبر وكيف جاز ولا اتقوا ان يعرفوا اية هذا مقدس رجلا لها قوتهم
قالوا متى جئت ليدها هنا تبدا من قولهم كيف جئت وعمرى ان وليا هو
ان تعرفوها هنا من سفنهم المخرج انهم لما ان الذين قالوا هذا هو ابني الزمان
ساروا ان يحفظون يجمعان مكانا لما وجدوا لم ينادوا اسما ذلك حفته
لكنهم فرحوا بعجيبه من نعمهم على ما ساروا ظن انهم ما استجروا فيما بعد عجايب
الاولي لكنهم تشوا ايضا استماعا ما يده نظير الذي استمعوا بها ولا
فاليهود قد عبروا بحر البحر حين اقامهم موسى الى ان الفرق بين اليهود
عليها هاهنا لان موسى عمل كلا عمل سبلا استمالا لوقا بعيد ورمنا
عمل هذه العجيبه بسلطان كلمه وهالك جوع هب الرمح الجوعى فنع الماء
حتى صيرهم ان يعبروا على اليابسه وهاهنا صارت العجيبه اعظم قدره لان
البحر شئت في طبيعته ومن سبيلك في هذا الحال على قهر من رشده بذلك
اللفظ القائل انه المائي على البحر كالمائي على الارض وفي حمة الواجب
ان اعترزم ان يعنى الى كفرناحوم القاسم القاصيه ابدع استحضرن
مرانا ان يعرفك عجايبنا ليراديات الذي جرحها بها فقط بل بالعجايبنا
ان يجرعها طارحها لان وفاته جموع جزلا عددها ليه تملد له من بحر
كثير ايمجه لم يفرهم كفايه ان ليسوع الى ان ولا اوليك الجموع انهم

انهم قالوا هاهنا ان ساروا في الجبال

ولا تأثراً هذه صفته لكنهم اشتبهوا ايضاً طعناً بفساداً ولهذا السبب
غيرهم يسوع

العضد الثالث والاربعون

في اساحتاج ان نستمح الله الواهب الروحانية لا نحفظ العايد
وان صلاة سيدنا وهي ايانا الذي في سماوة روحانية هي
وان نغايين ليس اياهم من الله
فاذ نتقنا هذه المعاني فلنذكر الله من اجل الغم المحسوسه ونصاعف
لنستكوله اكثر واريد لاجل الواهب الروحانية لان على هذه جهة ربنا
هو ان يعطينا لاجل هذه المفعول تلك الواهب الروحانية مقاداً الذين
قد عدوا ان يكونوا قايدين بمد المشيا مودبا اياهم اذ هم سلفيين
الى الدنيا بعد كلهم اذا اخذوا هذه العطايا وثبتوا فيها يتلون
ويستبرون اذا كان في اشياهم الخلق قدما ان يعضه اولاً تلك
العضية اما ان خاطرن ما استجازوا ذلك لانهم اذ قال عفرنا
خطايك قالوا هذا يحذف فلا يعرض لنا هاهنا هذه صفته لكن
فليكن لنا اهتمام جري تلك الواهب لان الواهب الروحانية اذا كانت جارية
عندنا فليس يصير لنا ولا صفاً من ضرر من فقد المشيا اللحية واذا
لم تكن تلك الواهب الروحانية موجودة عندنا فما هو الرجا الذي يلد لنا فيها
بعد وما هو السلوى الذي يحصل لنا فلهذا السبب يحتاج ان نوسل
الى الله دائما من اجل هذه الواهب وان نستحم اياها لانه قد
علمنا ان نصلي هذه الفاظ وما ناسبها وان نتقنا تلك الصلاة فما نجد
فيها

فيها صنفاً لهما لكنا نجد فيها الواهب كلها وذلك الصنف الصغير
المحوس يكون روحانياً في مسجته لان لفظه ان لا تطلب شيئاً الا من
الخبر الواسل الى جوهرنا الخبر الذي هو في يومنا هو ناسب لسرع روحانية
فيسوفه واول الفاظ التي قيل هذا اللفظ لتقدم من سلك ثبات ملكك
لكن مشيتك في الارض كما في السما ثم اذ قال اللفظ المحوس انعطب
عنه باسراع واقاده الى تعليم روحاني بقوله افزع ظمئنا ونوبنا على عرونا
قد مضنا عن غمنا وما وضع بحجة من الجهات في الصلاة ان نستحم
ساسة ولا زرع ولا شرقاً ولا اقلند وانما وضع فيها كافة الطبقات
التي توصلنا اليها خلافاً لنفسنا ونضعها ولا ذكرها روحه من الوجوه مطلوبة
امضاً لكن المطالب الروحانية كلها لاننا انما قد امرنا بالابتعاد من القاي
لعاليه الخاص فكيف لانكون نسيين بلودين الحظ اذا القنا من الله
هذه المطالب التي قد امرنا اينا اذا كنا قد القناها ان نخرجها وثباتها
واذا استمتها ان نملك المشيا لتقد امرنا من اجلها ان لا نخرجها
حراً لان هذه المطالب هو الهة في الصلاة ولا هذه المطالب
ذا صلينا ما يتم لنا مطلوبنا ولعل قول يقول فكيف اناس الجشا
لا مشر يستقون وكيف الظالمون المحسون ذا استقلوا ما ليعبرهم
تكملاً لاملوكم فليس الله الواهب ذلك لهم فنجبه ابده هذا الظن
ليس قد تم من الله لكم تخلصون لك المشيا وعشتم عنها ولعل يقول
وكيف سمح الله لهم بذلك فنقول له انه قد سمح لذلك الغني في ذلك
لحين رجاء لتطيب اعظم لهما اسمع كما قيل له يا ولي قد
استوفية خيراتك واستوفى العايد حطوطه الرديه فانت تهاون

يتعزوا وان تعذب وتوجع فكيفلا سمعتموه الصوف اذا اتعنا بها
الملا خاديا ومعتاقا ليس ومنا لاننا خطايا خزل عددها
فلنعد الغنى الحقيقي والفلسفه البليغه حتى تنفق لنا حصيل النعم الممله
التي وعدنا بها التي قلتم لنا كلنا املاكها نعمه ربنا يسوع المسيح
وتعطيه الذي معه لا يبه الجسد مع الروح القدس لمن ودأبا الى ايمان
الدهور كلها امين

المقالة الرابعة والاربعون

بقوة فاجابهم يسوع حقاقتا اتوركم تطوبون في سلام - ته ياتي لكم وكم كنتم
من قبل وسمعت علو بينكم عاريا من الطعام الملقى في حارة دهرية
ليس الخبز بل الخبز اللين نافع في كل مكان لكن قد يحتاج المعلم
احيانا الى ما يكون من الكلام اكثر لقا لان التلميذ اذا كان ليلا
التمييز يحتاج ان يهضمه بسنان يملك حتى يزيل كافة بلاوته
فهذا العمل على ابراهيم في زمان آخر وفي جهة اخرى وفي هذا الموضع لان
الجوع لما جاؤوا الله ما يروج في البحر ودكلوا له وقالوا يا معلمنا
حتى تبت الى هاهنا او لا انه ما يحتاج الى الكلام من الذين لكنه ينظر الى
عرض واحد هو خلاص نفوسهم اجابهم جوابا مضاعفا ليس مردان
بلانا هذا العارض فقط لكن مرثانا مع ذلك ان كشف سرهم وقتئذ
فيها في وسط البيان اذ قال لهم الحق اتول لكم بتدبير وتحقيق تطوبون
لا لانكم سارتم اياي لكن لانكم اكلتم من الخبز وسمعتهم فلدعهم بكلامه
ونحنهم ولكنه على هذا العمل مخلوطا بوق واشفاق لانه قال
يا شرهين

يا شرهين في الاكل يا عبيد بؤسكم قد بعتموه تحت عجائب هذا صبح تقدريها
والحق توفوني بحجة من الخبز ولا استعجبكم الامانة الكافية لقد علمتم بالظن
للطعام قايلا تطوبون ليس لانكم سارتم اياي لكن لانكم اكلتم من الخبز
وسمعتهم فقولوا ان من هو من اجل اياته السالعه فقط لكنه
سبب ايمانه المخاض لانه قال ما ادهشكم ايمانه الكافي في
بل ادهشكم حال الشعبكم والدليل على انه ما قال هذا القول حادثا
على علمهم فاولئك قد ارضوا في الجوع لانهم لهذا الغرض جاؤوا
ايضا محبي مولدين ان يستمتعوا بملك الحيوان بايمانها ولهذا المعنى
قالوا اماونا اكلوا الخبز في البرية يستجدونه ايضا الى طعام حقيقي
وهذا الذي فكاهوا لاهم وتلبا غضبا لما انه هو ما ثبت عند توبهم
وعلمهم بل اضاف الى ذلك تعليلا لهم اذ قال لهم اعلوا ليس للطعام لكان
لكن اعلوا للطعام الذي لجاؤه دهر الذي يعطى لكم ان ايمانهم لا يدهشهم
حققه ان الله قال الذي يقول معاه هو هذا لا يكون وسطكم اهلهم
بهذا الطعام لكن اهلوا بهذا الغذاء الروحاني ولكن اذا ناس من المريد
ان ياكلوا على جهة البطالة يزعجون معنى هذا القول من طريق ان المسيح
كما نعرفوا قد بطل به العمل وقطعه فلزمنا الصوفى اننا طهيم لانهم
على ما يقال يتلون الويايه المسيحية كلها ويوردوا عقبتها التبعين عليها
بالبطالة فيلزمنا اضطرار ان نذكرهم ولا كلام بل من اجل ذلك
قد قال نذكرنا وبنا القول ان المعطى هو من يخطئ اكثر من لوخذ على
من اية جهة الحق لمن لا يملك شيئا ان يعطى صدقة وكيف قال يسوع
لما انتى تهتمين بتجلبين من اجل لساننا فكثير والحاجة لحي الى صف واحد

ومهم تقلد كانت الخطا الصالح وقال ايضا لا تهتموا للغد لاننا لم نعلم
اضلنا ان نخل هذا القول كلها ونخلصها ليس حتى نكفهم فقط بل ان
يلبثوا بطالين ان الزمان لا ينجي لانهم ان قالوا لله قسرا حربا ومضاده
لا يروى ليهول قد قال في موضع اخر لطلب اليكم ان تفضلوا وتنجوا
المساق وتسكوا وتعملوا مساييكم لتصرفوا لودي الذين هم خارج
محلنا باحسن شكل وقال ايضا السارق لا يسرق ايضا بل اولى به
ان يتعبد عاملا يدير لملك ما يواسي به المحتاج فالرسول يولم
ما امرنا بها ان يعمل على بساط ذات العمل لكنه امرنا ان نعمل على
هذا النحو بتعبد وكذا حقنا في غيرنا وقد قال هو في موضع
اخر هاتان اليدان خدما حوايجي وحوايج الذين كانوا معي ولما ارسل
اهل مدينه قورنثيه قال ما هو ثوابي ان اكون اذا بشرت اجعل ثوابي
سلبه من المحتاج الى ثقته ولما حصل في تلك المدينه لبث يعمل
غدا كايلا وابوسكلا لان ضاعه ما كانت ضاعه الخيم اما ان هذا القول
تظهر الحرب على القول الذي قيل لهولا انشد تأثرا فلزمنا اضطرار ان نورد
حسنا مما لا نقول غيره من القول نقول ان لفظة لا تهتموا ليس هي
لفظة لا تعملوا لكن معناها هو لا تشمروا في اشغال الدنيا فهذه هي
معنى قول لا تهتموا اهتماما لذل الرعيه في الغد لكن سبيلكم ان تستثمروا
الاهتمام عملا متفرعا عن غرضكم لانه قد يمكن ان يوجد عملا لا يضر الى الغد
شيئا وقد يوجد عملا لا يهتم اهتماما لان اهتمام والعمل ليس هو فعلا بعينه
لان ليس العمل عملا على انه واقف يعمل لكنه يعمل ليواسي المحتاج الى الواسي
والقول الذي قال قبل له مرثا ليس هو من عمل وبطاله لكنه قيل لانه يجب
علينا

علينا ان نفرق الوقت ولا نفنى وقت الاستماع في الاعمال البدياهه فما
نال لها هذه القول انما ياها الى البطال لكنه قالها مرثا ياها
في الاستماع منه كانه قال لها افما جيتا لتعلمن الافعال الواجبه فاجبتني
التي في صلاح الماكول اتردين ان تصفيني وان يصلي يديه جريته المتقين
اعلى لي مأكول اخر وهو ان تحولين استماعا فني بنشاط مما نال اعتك اليك
فما قال هذه الاموال ما تعجب الضيافه اجد هذا الزم وليفهم
ذلك لكنه قالها بعنا انه ما يجب لنا ان نشغل في وقت الاستماع في مثل
اخر وقوله لا تعملوا للطعام الهالك فما اضر فيه هذا المعنى انه يجب
ان تبطل وذلك ان البطال خصوصا طعام هالك هو لان البطالة قد علمت
مستعملها كل رزيلة لكنه وعز بذكر ان العمل وان يواسي الفقرا فان هذا العمل
ليس هو طعاما هالكا لان لهنا اذا كان بطالا عملا بطنه ودهم بتعبد
فهو يعمل للطعام الهالك واذ كان لهنا يعمل يطعم المسيح ويسقيه ويلبسه
من كن يهب الصفة فاقد حسه معروضا يغني به بخونه ليله ان لم يقبل
من هذه الطريقة طريقه يعمل لاجل الطعام الهالك بل لذل هذا العمل
هو الوعد بالملكوت المرتجى وبذلك العمل الصالحه لان هذا الطعام
يلبث دايما وان كان اولئك القوم الذين الحقن ما اهتموا بالامانه ولا
اهتماما واحدا ولا استجشوا حينئذ ان يعرفوا من هو الذي يعمل هذه الاعمال
وباية قوة ويعلمها بل انما هو حرثا ولحد فقط وهو ان يسلا
بطونهم ولم يعملوا للطعام التي هذه خاصته ولا صفا منه سبي
على حبه الواجب عليهم طعاما هالكا كانه قال لهم خذت ايمانكم
لكن لم تشعروا من هذا العمل الطعام الاخر الباقي الفادي انفسكم فانتم تكونون

الى الطعام المذموم ايضا فلعل السبب لتفادكم ليله هذا الطعام الفاقد
 التام كلفي تفادكم الى ذلك الطعام الذي من شأنه ان يفيدكم حياة دهرية
 القادري ليس بجسمكم لكن انفسكم ثم اذا كان قد تفادى عن ذاته كلاما عظيميا
 وذكر انه يعطيهم هذا الطعام فكيف لا يريهم ما ذكره اذا جعل كلامه موهلا
 لصدقه معاهدة ليله ابيه المذموم ذلك لانه لما قال الذي يعطيكوا
 الانسان اتبعه يقول لانه هذا هو حقه الاب المله ومعنى ذلك هذا هو
 في هذا ارسله الى حامله ليم هذا الطعام وهذه اللفظ تدل على ترجمه
 اخرى لان المسيح قد قال في موضع غير هذا من سمع اقوالي فقد ختم وحقق
 ان الله صادق وهو هذا معناه انه قد حقق ذلك تحققا خاليا من شائكة
 وهذا المعنى على حسب نظري ان اللفظ قد اطهره في هذا اللفظ فقال
 هذا قد ختمه الله الى اي قد حققته واعلنه بشهادته له لانه
 هو قد ظهر ذاته بل اذ قد خاطبنا ساء يهودا اور الى الوسط كلامه شهادة

العظة الرابعة والمليون

في المخطوط المضمون انها بهية في هذا الدنيا وليست هي شيئا
 فلتعلم يا احباي ان نستمع الله هذا الطالب التي هي اصل ان تطلب
 وتتاح منه لانك انما تحوّل الدنيا كيف ما اتفقت لنا فما
 تور علينا من الضرر ولا صنفا لانا ان استغنيا ها هنا فانما نستمتع
 بالنعم ها هنا فقط وان سقطنا ها هنا في فقر فما نملك مصابا مستصعبا
 لان لا مخطوط هذه الدنيا البهية ولا نوايها الحائرة تملك قوق في
 مناسبة

مناسبة الغم والكد ونفعلها لكن الصينيين كلهم يتيسر التهاون بهما وهما جاثيان ساعده
 كثير فلذلك دعاها الها هنا طريقتان لكن الواحدة منها واسعة والمغري ضيقة ضاغطة
 واما المخطوط المستطر كونها فالصنفان منها كلهما يلبثان قد عدنا ان يكونا مائتان اعني
 اقسام التعويم ومخطوط الملك فبينا ان نعرف في تلك المخطوط حرصا كثيرا حتى تنقلب
 من تلك الحائرة ونهرب منها ونختار المخطوط الصالحة ونؤثرها لانه المخطوط النافع من النعم
 ها هنا وهو اليوم ووجدنا لليس يوجد اليوم هو من رايته وعدا هو غارها لك اليوم هو
 نارتوكل وعدا هو رياء خامل وكل النعم الروحانية لينة هذه الحال ها هنا لكن ما تبقى لاسعد
 واما رايهم صاير في كل يوم اياها هنا تلك الثروة ليس تملك دقة من الزمان ولا تستغل في دقة
 من المواقف ولا تنهي المعايير من الغاية ولا توفد في دقة من المواقف اهتماما وحدا زلنا ولا
 تملك جسما ولا تصنفنا ولا تحرك حدا ولا تنعم لنا خلا علينا بل تنعم بها لان هذه المواقف
 كل ما حصل في هذه الثروة العالوية فذلك الجهد يرفقا الى التعلم ولا يصيرنا ان نكتب ولا نكتب
 فودت من المواقف ولا يصيرنا اكد رضاء والرحمة والقيم في تلك السموات يثبت ايضا دائما ويوجد
 عدنا ان يتوزع اوجوت ولا يتجه ان يوجد له غايه وتقام فبينا ان نرتاح الى هذه الحياة
 لانا ان اشتقتا اليها فما نتم شيئا من الاشياء المعاصرة لنا سنورجى هذه الاملاك كلها ونفقد
 عليها ولو اعز اليها موزان ان تدخل تصور الملوك فما كنا نختار ذلك اذا كنا ليكن ان نختار تلك النعم
 على ان الدول لهذه العقور ليس يوجد هذا الماس خطا اسعد منه على حد ظنهم المان هذا عند
 المعير عليه بعشق النعم السعيدة حظ مغر حقد جدا ليس به هلا ولا نصف من يقب لود
 كل ما يوي غايه ليس محروما عليه كثيرا وكل ما يلف ويوجد اليوم وليس يوجد غدا ولو كان شيئا فهو
 يستمر صديرا يستمر التهاون به فلا نشت اذا ما اشياء الحاربه لنا ولا نتمسك
 بالثروات الماييله العابر لكن نبين ان انفسنا المملوك الباقية الفاقد ان يكون متحرك التي تملك لنا هذه
 بنعمه وبنايوس المسيح ونفقد الذي بروحه لا يبدل مع روح الله من الود ورايا الى اباد الدهور كلها ايمن

٤١٧ رقم

END

PROJECT NUMBER
EGYPT 001A

ROLL NUMBER
22

LOCALITY OF RECORD

ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 47

ITEM

11